

Universidad Andina Simón Bolívar

Sede Ecuador

Área de Derecho

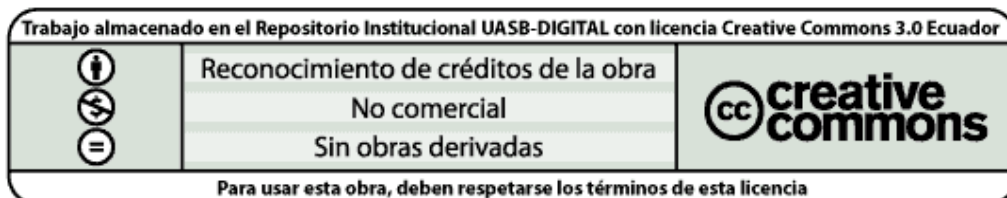
Programa de Maestría en Derecho
Mención en Derecho Constitucional

Interés nacional en el constitucionalismo del Buen Vivir

Autor: Milton Enrique Rocha Pullopaxi

Directora: Dra. Claudia Flavia Storini

Quito, 2016



Cláusula de cesión de derecho de publicación de tesis

Yo, Milton Enrique Rocha Pullopaxi, autor de la tesis titulada “Interés nacional en el Constitucionalismo del Buen Vivir”, mediante el presente documento dejo constancia de que la obra es de mi exclusiva autoría y producción, que la he elaborado para cumplir con uno de los requisitos previos para la obtención del título de Magíster en la Universidad Andina Simón Bolívar, sede Ecuador.

1. Cedo a la Universidad Andina Simón Bolívar, sede Ecuador, los derechos exclusivos de reproducción, comunicación pública, distribución y divulgación durante 36 meses a partir de mi graduación, pudiendo por lo tanto la universidad utilizar y usar esta obra por cualquier medio conocido o por conocer, siempre y cuando no se lo haga para obtener beneficio económico. Esta autorización incluye la reproducción total o parcial en los formatos virtual, electrónico, digital, óptico, como usos en red local y en internet.
2. Declaro que en caso de presentarse cualquier reclamación de parte de terceros respecto de los derechos de autor de la obra antes referida, yo asumiré toda la responsabilidad frente a terceros y a la universidad.
3. En esta fecha entrego a la Secretaría General el ejemplar respectivo y sus anexos en formato impreso y digital o electrónico.

Fecha: Septiembre de 2016

Firma:.....

Resumen

Esta investigación titulada: “El Interés Nacional en el constitucionalismo del Buen Vivir” analiza la problemática del interés nacional en razón de los dispersos puntos de vista sobre su aplicación a través de la declaratoria que permite la explotación de recursos naturales en zonas intangibles. Ya que a esta declaratoria se la puede considerar interés nacional, o cómo se lo debería entender desde una Constitución que apunta al Buen Vivir o Sumak Kawsay.

Para responder a esos cuestionamientos se planteó una metodología con un diseño de investigación no experimental, explicativo y transversal, con el uso de instrumentos de investigación cualitativa como la entrevista (waoranis) y otras fuentes bibliográficas; que plazo permitan demostrar cómo se manifiesta el interés nacional en el Ecuador y si cumple o no como un instrumento de poder

Los resultados señalaron que el concepto de interés nacional ha sido desarrollado fundamentalmente desde una perspectiva internacional – en el sentido de su utilización hacia el exterior y no en relación a la persecución de finalidades internas- por lo que se recurrió a tratar de analizarlo con nuevos elementos teóricos, evidenciando que no existe un interés nacional en sí, sino diversos intereses que dependen de distintos factores internos y externos que incidían en la toma de decisiones a nivel de motivación.

Por último, se concluye tomando en cuenta el ejemplo Parque Yasuní, que el interés nacional ha sido instrumentalizado para beneficiar un solo grupo de intereses que están en oposición a lo que se espera del Buen Vivir, esto es: la protección de los pueblos en aislamiento y la naturaleza como sujeto de derechos.

Palabras claves: Buen Vivir; Interés Nacional; Declaratoria de interés nacional; Pueblos en aislamiento; Yasuní.

Dedicatoria

A aquellas personas que se encuentran en constante resistencia por la afectación de sus derechos; a quienes no ven reflejados sus intereses en las decisiones de sus líderes; a quienes por pensar diferente se han visto envueltos en represión y estigmatismo.

A toda persona que siga creyendo en un mundo mejor donde se respete sus creencias y modo de vida.

A mi querido maestro y amigo Miguel Agreda que en paz descanse.

A mi familia y amigos.

Agradecimientos

A mi familia por haber estado constantemente apoyándome a pesar de las adversidades durante toda la vida.

A mi compañera de vida, Carolina por haber soportado varias noches el sonido de un teclado, mientras realizaba esta tesis.

A mi estimado amigo y maestro Miguel Agreda por haber sembrado en mí la semilla de ver un mundo entre iguales, diferentes y diversos.

A la amistad de varios años del Dr. Fernando Chamorro por brindarme la oportunidad de encontrar en la voluntad la forma de ir transformando el mundo.

A mi estimada y muy querida amiga Claudia Storini por enseñarme que la academia debe ir de la mano con la acción en la sociedad.

A mis amigos y amigas que me han apoyado con sus ánimos a seguir adelante; aquí están los populares y populientos, los LP, los Sumak Kawsay, los abogados, los JM, todos.

ÍNDICE

INTRODUCCIÓN	8
CAPÍTULO 1. EL INTERÉS NACIONAL	10
1.1. Antecedentes del concepto de interés nacional	10
1.2. Teorías sobre el interés nacional	13
1.2.1. Realismo, neorrealismo e interés nacional.....	13
1.2.2. Liberalismo e interés nacional	15
1.2.3. Constructivismo e interés nacional	16
1.3. El interés nacional en la Constitución del Ecuador 2008.....	27
CAPÍTULO 2. EL CONSTITUCIONALISMO DEL BUEN VIVIR	33
2.1. El Constitucionalismo del Buen Vivir	33
2.2. El concepto de Sumak Kawsay o Buen Vivir en la Constitución	35
2.3. La cosmovisión andina y el Sumak Kawsay frente al actuar de la Constitución	36
2.4. Sumak Kawsay o Buen Vivir como una apuesta pos desarrollista	39
2.5. Conceptualización del interés nacional como categoría de análisis en el Ecuador	43
2.6. Interés nacional como un instrumento de poder.....	46
2.6.1. La indeterminación de interés nacional permite un amplio ejercicio de potestades del Ejecutivo.....	46
2.6.2. La excepcionalidad para la declaratoria de interés nacional está en contradicción con el régimen del Buen Vivir y los derechos de la naturaleza (Sumak Kawsay o Buen Vivir)	47
2.6.3. El interés nacional no solo afecta a la naturaleza sino a los derechos de los pueblos donde se planea realizar proyectos de explotación a gran escala	48
2.6.4. El interés nacional no responde a criterios democráticos participativos sino representativos para la toma de decisiones gubernamentales.	50
2.7. El ejemplo del Parque Yasuní	52

2.7.1. Los pueblos no contactados Tageiri y Taromenani	52
El mito del Jaguar	53
Los Tageiri y Taromenani	56
2.7.2. Protección de los pueblos no contactados.....	59
2.7.3. El interés nacional en el Parque Nacional Yasuní Bloque 31 y 43.....	62
2.7.4. Efectos de la declaratoria de interés nacional del Parque Yasuní, bloque 31 y 43.	63
CONCLUSIONES	76
BIBLIOGRAFÍA	79

ÍNDICE DE TABLAS

Tabla 1: Cuadro comparativo de intereses nacionales según países	24
Tabla 2: Cuadro de entrevistas a los Wao	63

INTRODUCCIÓN

El interés nacional es uno de los conceptos menos estudiados especialmente desde una visión de la persecución de intereses internos del Estado; sin embargo, sí existe un fuerte respaldo teórico del interés nacional desde el punto de vista internacional, es decir, en las relaciones entre Estados.

Esta investigación se planteó por objetivo analizar el concepto de interés nacional establecido en la Constitución de la República del Ecuador (2008) en tanto su formalización como declaratoria de interés nacional, que en forma de excepción permite que se realicen proyectos de explotación de recursos naturales en zonas intangibles.

Partiendo de ese objetivo, la problemática planteada corresponde a la pregunta ¿Cuáles son los límites a la utilización del interés nacional en el constitucionalismo del Buen Vivir ecuatoriano? Para ello, en primer lugar, hubo que precisar el concepto, las definiciones, principios y teorías que sistematizan el interés nacional; y, en segundo lugar, ponderar sus límites en el constitucionalismo que tiene como principal finalidad la consecución del Buen Vivir.

Siguiendo esta lógica, el primer capítulo de este trabajo, se encarga de desarrollar teóricamente el interés nacional, sus principales antecedentes que coinciden con los conceptos de *identidad de interés*, *voluntad general*, *razón de Estado*, entre otros. Y, se centra en la evolución del mismo a raíz de ciertos eventos importantes que obligaron a su reformulación asociada con otros conceptos como la soberanía y el Estado – nación.

Varias son las teorías que respaldan el interés nacional desde una perspectiva internacionalista; entre ellas, pueden destacarse: el realismo, el neo realismo, el liberalismo y el constructivismo.

Como ya se apuntó, ante la carencia de una teoría que explicará el interés nacional como medio para perseguir fines internos del Estado. Esta laguna, hizo necesario la utilización de una herramienta metafórica por medio de la cual, el concepto de interés nacional pudo expresarse utilizando una teoría elaborada para analizar el fenómeno del comportamiento humano tomando en cuanto la motivación y el interés en relación a factores internos y externos. Todo ello se consiguió utilizando la Teoría de la autodeterminación (TAD).

El segundo capítulo, “Constitucionalismo del Buen Vivir” pretende establecer los límites teóricos a la utilización del interés nacional por parte de los actores estatales frente al concepto de Buen Vivir propugnado por la Constitución ecuatoriana del 2008, para determinar parámetros con los cuales entrar a valorar la declaratoria de interés nacional que permitió la explotación de recursos naturales en zonas intangibles.

En este capítulo se expone básicamente lo que significa el Buen Vivir o Sumak Kawsay desde la filosofía andina. Y también, a través de un ejemplo cuali-cuantitativo, se demuestra la abertura del concepto de Buen Vivir y la necesidad de su delimitación.

Una vez aclarado el concepto y establecido los elementos esenciales que constituyen la más importante finalidad del Estado: el Buen Vivir, se plantea su ponderación con el interés nacional como instrumento a disposición del poder para cumplir o desatender esta finalidad. Utilizando el término desatender para referirse a todas aquellas situaciones en las que la medida del Estado tomada bajo el escudo del interés nacional se iría en contra de varios elementos del llamado régimen del Buen Vivir, como por ejemplo, los derechos de la naturaleza y de los pueblos indígenas, se encuentren ellos en aislamiento voluntario o no.

Este razonamiento teórico, se aplica a la declaratoria de interés nacional en el Parque Yasuní sobre los bloques 31 y 43, en donde se demuestra cómo el interés nacional funciona como un instrumento y no como una categoría de análisis que permita defender la naturaleza y a los pueblos en aislamiento voluntario, sino todo lo contrario; agudizando así la problemática en la Amazonía ecuatoriana ante la vulneración de derechos humanos de estos pueblos frente al programa de actividad extractiva petrolera formulado en las políticas públicas. Así, tanto mayor sea la aceptación del interés nacional como forma legítima del gobierno para realizar proyectos de desarrollo y explotación de recursos a gran escala, tanto menor será la protección de los pueblos aislados (Tageiri y Taromenani) y de la naturaleza como sujeto de derechos; quedando disminuido el campo de incidencia que podría tener la Constitución en tanto su eje principal sea el Buen Vivir.

CAPÍTULO 1. EL INTERÉS NACIONAL

1.1. Antecedentes del concepto de interés nacional

Desde la etimología la palabra *interés* viene de la sustantivación del latín *interesse* “estar interesado”, “interesar”, derivado de *esse* “ser” con *inter* – “entre” lo que es una derivación de *interesar*; *interesado*; *interesante*. Por oposición *desinterés*.¹

Por su parte la Real Academia Española establece las siguientes acepciones a la palabra *interés*: “Del lat. *interesse* 'importar'; 1) m. Provecho, utilidad, ganancia; 2) m. Valor de algo; 3) m. Lucro producido por el capital; 4) m. Inclinação del ánimo hacia un objeto, una persona, una narración, etc; 5) m. pl. bienes; 6) m. pl. Conveniencia o beneficio en el orden moral o material.”²

Diferentes acepciones que ayudan a identificar el objetivo de esta investigación sobre el interés nacional; que estaría ligado a la idea de la importancia, preferencia y de la conveniencia en el orden moral y material.

A continuación se pretende abordar el concepto del interés nacional de forma diacrónica, el mismo que etimológicamente se expresa como “una preocupación natural y/o general, así como tener un derecho objetivo sobre algo³ reflejando así “la defensa y promoción de objetivos naturales y esenciales de un Estado en el áreas política, económica, social y cultural”⁴.

Los antecedentes de este concepto se remontan Thucydides, quien lo entendió como una identidad de interés que genera lazos entre el Estado o los individuos⁵; posteriormente, apareció el término *razón de Estado* que pone al interés nacional dentro de una “transformación de los intereses egoístas, personales y particulares”⁶ cuyo concepto se puede resumir en las palabras del cardenal Richelieu según las cuales: “Yo soy católico, pero antes que católico soy francés y no tengo más enemigos que los del Estado.”⁷

¹ Joan Corominas, *Breve Diccionario Etimológico de La Lengua Castellana*, 3rd ed. (Madrid: GREDOS, 1987).

² RAE, “Diccionario de La Real Academia Española,” 2016, <http://dle.rae.es/?id=EiYm9np>.

³ Rubén Herrero de Castro, “El Concepto de Interés Nacional,” in *La Evolución Del Concepto de Interés Nacional* (Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010), 19.

⁴ Ibid.19.

⁵ Thucydides, *History of the Peloponnesian War*, 1st ed. (United Kingdom: Penguin Classic, 1974), 85.

⁶ Herrero de Castro, “El Concepto de Interés Nacional,” 21.

⁷ Armand Jean du Plessis Richelieu, *Political Testament the Significant Chapters and Supporting Selections* (Madison: University of Wisconsin Press, 1961).

Por otra parte, Niccolo Maquiavelli sostenía que el fin de los gobernantes debía ser el mismo que el del Estado, con estas palabras:

*... Los hombres son considerados buenos, porque, a menudo, para conservarse en el poder, se ve arrastrado a obrar contra la fe, la caridad, la humanidad y la religión. Es preciso, pues, que tenga una inteligencia capaz de adaptarse a todas las circunstancias, y que, como he dicho antes, no se aparte del bien mientras pueda, pero que, en caso de necesidad, no titubee en entrar en el mal.*⁸

De ahí que podría entenderse que el interés nacional como *razón de Estado* permitiría ejecutar actos deshonestos cuya finalidad sea la defensa de intereses generales del Estado. En ese sentido la importancia del interés nacional reside en que el mismo serviría para preservar al Estado en tanto que “bien moral y una unidad de organización política”

Entre otras contribuciones a la definición del término interés nacional, hay que mencionar la de Jean Jaques Rousseau construida desde el concepto de *voluntad general* que se sustenta en que, aunque siempre existan intereses dispares, estos deben reconducirse a una voz común, en tanto que: “sólo la voluntad general puede dirigir los poderes del Estado de tal forma que el propósito para el que ha sido instituido, que no es otro que el bien común, pueda ser alcanzado”⁹.

Este bien común o interés común es lo que une a la sociedad, ello porque, si no existen intereses o sentimientos compartidos no puede existir una sociedad, por lo tanto, este interés común se constituye en base para que la sociedad sea gobernada.

No obstante, Rousseau, al defender esta postura, alertaba sobre la existencia de ciertos intereses que podrían transformarse en algo nocivo para la sociedad; un ejemplo de ello puede ser el caso en el que los intereses particulares de un grupo determinen la acción del Estado¹⁰.

El revolución francesa, empieza a tomar relevancia la concepción moderna de las relaciones económicas internacionales que apuntaba a que la acción de los gobiernos tenga

⁸ Niccolo Machiavelli, *El Príncipe*, 1ra ed. (Ediciones Fenix, 2016), 74, www.wikisource.org.

⁹ Jean Jaques Rousseau citado en Herrero de Castro, “El Concepto de Interés Nacional,” 22.

¹⁰ *Ibíd.*, 23.

como finalidad un “orden político más estable y un mundo más pacífico”¹¹ ya que, no hay que olvidar que en aquel momento habían guerras, conflictos armados y de otra índole que guiaron las acciones a la búsqueda de la paz.

Siguiendo con el pensamiento de Rousseau el concepto de interés nacional coincidiría con la *voluntad general* mientras que para Richelieu, se identificaría con la *razón de Estado*¹². Una razón de Estado sobre la base de la voluntad general permite hacer valer en el ámbito internacional los intereses de la nación antes que del emperador.¹³

La Revolución Industrial también tuvo su papel importante en el desarrollo del concepto de interés nacional “incorporó un carácter económico y universal no sólo al interés nacional sino también a la democracia, al incorporar a los procesos de toma de decisiones, a clases y colectivos hasta ese momento marginados”¹⁴.

Este concepto de interés nacional llegó a ser cuestionado después de la Primera Guerra Mundial afirmando que “no todo era válido en la consecución del interés nacional, así como que debía tenderse a una suerte de interés global...”¹⁵. Este sería el origen de la propuesta de un interés global que se materializó en la creación de la Sociedad de Naciones a través de la idea de si un miembro de la misma era atacado, este hecho debía ser entendido como un ataque todos y por ende, todos debían salir en defensa de ese miembro. Esta propuesta si bien fracasó en su tiempo, más tarde tuvo una fuerte influencia en la creación de muchos otros organismos internacionales.

Ese recorrido acerca de la evolución del concepto de interés nacional apunta a que el mismo esencialmente podría entenderse como: “la supervivencia, seguridad del propio Estado y la defensa de su población. Inmediatamente después cabría situar la búsqueda de poder, riqueza y crecimiento económico. Todo ello, por sí mismo y para servir a la satisfacción del nivel esencial”.¹⁶ Esta definición podría hoy en día llegar a incluir una diversidad de elementos como la misma preservación del orden constitucional de un Estado.

¹¹ Ibid., 23–24.

¹² Ibid., 19.

¹³ Las políticas de Richelieu fueron muy cuestionadas en su tiempo debido a que la razón de Estado estaba por encima de cualquier cuestión (moral o religiosa) como fue el caso de la coalición con turcos y protestantes. (véase Attali Jacques, 2000, *Blaise Pascal ou le génie français*)

¹⁴ Herrero de Castro, “El Concepto de Interés Nacional,” 19.

¹⁵ Ibid. 20.

¹⁶ Ibid. 19.

La amplitud del concepto de interés nacional, hasta aquí demostrada justifica la diversidad de sentidos y por tanto de alcances que el interés nacional ha adquirido a lo largo de la historia.

El análisis exhaustivo de todas las teorías que abordan de alguna manera el interés nacional, desborda el objeto de esta tesis, por tanto, la misma se concentrará en el análisis de las teorías del realismo, neorrealismo, liberalismo y constructivismo de este concepto.

1.2. Teorías sobre el interés nacional

1.2.1. Realismo, neorrealismo e interés nacional

El realismo y neo realismo han sido las corrientes que más han contribuido al desarrollo del concepto de interés nacional, según Hans Morgenthau se puede entender el interés nacional como una forma en que los Estados asumen una postura que va más allá de la supervivencia y del poder mismo, entendida como la guía de quienes gobiernan y como una fuente de legitimidad de la política exterior¹⁷. De acuerdo con las teorías del realismo el Estado está encaminado a la promoción, defensa, protección y logro de los intereses nacionales, en un contexto o situación anárquica, en la que para mantener su seguridad actúa por sí solo, apartando de estas decisiones cualquier cuestión de orden internacional y dejando de lado la idea de una moral¹⁸. Lo que prevalece o define el interés nacional es la supervivencia y el poder: “Para el realismo los Estados, sin excepciones se comportan de forma egoísta velando exclusivamente por sus propios intereses nacionales”¹⁹

Se debe considerar que el realismo clásico “no asume que la moral está ausente de las relaciones internacionales, como erróneamente a menudo se expone, sino que argumenta que toda acción basada en la moral es contraproducente a los intereses del Estado, principalmente a su seguridad y supervivencia”²⁰ Lo que está en contra de la visión “idealista moral” lo cual se defiende sobre la base de que lo moral aplicado a la política exterior tiene por consecuencia su debilitamiento, ya que al prevalecer la moral sobre las normas jurídicas del sistema internacional, se pone en riesgo la existencia del Estado. De ahí que el interés nacional para el realismo deba estar distanciado de la moral”²¹

¹⁷ Hans J Morgenthau and Kenneth W Thompson, *Politics among Nations: The Struggle for Power and Peace*, 6ta ed. (Madison: McGrawHill, 1985).

¹⁸ Herrero de Castro, “El Concepto de Interés Nacional,” 25.

¹⁹ Ibid.

²⁰ Germán Clulow, “Una Visión Introductoria a los Principios del Realismo Político,” Documento de investigación (Uruguay: Universidad ORT Uruguay, 2013), 4.

²¹ Ibid. 5.

El realismo estaría sustentado por principios como:

*A) Los estados son los actores principales de las relaciones internacionales (introducir corchetes; B) El estado es unitario y racional; C) El interés nacional, entendido en términos de seguridad nacional, debe ser la principal preocupación del estado y guiar su política exterior (Los estados buscan el poder); D) La anarquía es la norma que regula el accionar de los estados en el Sistema Internacional.*²²

El estado es unitario porque es una unidad política que se rige soberanamente por su territorio, lo que hace que el Estado se presente con una sola postura ante el sistema internacional. Es racional, porque toma decisiones eficientes de recursos, capacidades, que buscan garantizar la seguridad y el poder; lo que lo aleja de su visión o política doméstica; en otras palabras, al Estado le preocupa más como se proyecta en el sistema internacional (hacia afuera) y a menudo desatiende los intereses propios de la sociedad.

Para los realistas el poder “es la principal herramienta de presión para influenciar el resultado de la negociación interestatal y que este resultado es proporcional al total de las capacidades materiales”²³ quien tiene más poder, impone sus intereses a los más débiles. Ante esto, los realistas proponen un equilibrio del poder que permita mantener la paz y reducir o evitar las guerras.²⁴ Finalidad que a nivel de la política del Estado tiene que ser ejecutada por parte de personas cuyas actitudes pueden ser diferenciadas de la siguiente forma: a) la realista que corresponde a las del que actúa en términos de poder y se basa en el mismo, lo vital para estos siempre será tener al poder como un fin y no como un medio.; b) la ideológica, que “piensa en términos morales, pero actúa en términos de poder” es la forma en cómo se unen los fines morales con la acción racional; y, c) la moralista, que piensa en la moral y actúa según la misma²⁵.

Desde el neorrealismo de Kenneth Waltz, se desprende que el interés nacional como una variable que actúa en momento de anarquía que no puede ser controlada de forma supranacional, con lo cual, para garantizar la seguridad se procede a acumular el poder, factor de análisis para determinar las relaciones que tiene el Estado en dicha situación ²⁶ desde

²² Ibid. 6.

²³ Ibid. 8.

²⁴ Ibid. 15.

²⁵ Sobre los tres tipos de líderes según Morgenthau *ibid.*

²⁶ Kenneth Waltz, *Theory of International Politics* (California: Addison - Wesley Publishing Company, 1979).

donde se puede entender “la premisa de inmutabilidad de las fronteras”²⁷ principios del realismo que se debilitan por la práctica de los Estados en cuanto a la realidad internacional, cambio de fronteras, comportamiento humanitario; por ejemplo, el desarme a nivel mundial, el sistema de protección de refugiados, la ayuda humanitaria, creación de organismos regionales, etc. El poder no es un fin, sino un medio que sirve para obtener la seguridad.

1.2.2. Liberalismo e interés nacional

Para Norberto Bobbio el liberalismo presenta dos aspectos esenciales; el primero, el económico; y el segundo, el político, según este autor: “como teoría económica, el liberalismo es partidario de la economía de mercado: como teoría política es simpatizante del Estado que gobierne lo menos posible o, como se dice hoy, del Estado mínimo (es decir, reducido al mínimo indispensable)”²⁸.

Esta intervención mínima del Estado, no se refiere solo a lo económico, sino también a las libertades individuales y su defensa. No obstante, para el interés nacional desde una visión internacionalista, lo importante es que el Estado mínimo permita que el mercado se autorregule.

Siguiendo en el plano internacional, según esta teoría, el Estado no debe actuar en razón de su egoísmo, sino sumarse a un mecanismo de seguridad colectiva donde se persigan fines comunes, como por ejemplo, la consecución de la paz y la armonía entre naciones²⁹.

*La fuerte influencia de los principios de la economía de mercado en los postulados liberales, lleva a plantear unos intereses nacionales objetivos que descansan sobre las premisas liberales económicas del mínimo Estado y el libre comercio, que darán origen a una sociedad internacional transfronteriza donde la defensa a ultranza de las fronteras clásicas (por extensión del interés nacional clásico) carece de sentido*³⁰

En este sentido, el liberalismo considera que el interés nacional debe estar ajustado a los fines de la economía de mercado y de las relaciones internacionales para que pueda existir una seguridad colectiva en la que contribuyan los Estados a través de estrategias que tengan como finalidad de evitar actos violentos en la sociedad internacional. Además, el liberalismo

²⁷ Herrero de Castro, “El Concepto de Interés Nacional,” 25.

²⁸ Norberto Bobbio, *El Futuro de la Democracia*, Obras de Política y Derecho (México: Fondo de Cultura Económica, 1986), 89.

²⁹ Herrero de Castro, “El Concepto de Interés Nacional,” 26.

³⁰ Ibid., 27.

pretende que los intereses nacionales superen una visión cerrada de sus fronteras o del mismo concepto de soberanía.

1.2.3. Constructivismo e interés nacional

Existen aportes del constructivismo a la formación del concepto de interés nacional como construcción social; en este caso el interés nacional es consecuencia de “ideas compartidas, identidad nacional y prácticas normativas”³¹ un concepto que puede ir cambiando o adaptándose según las diferentes ideas que toman forma de las dinámicas sociales. Se deduce que se pueden introducir variables para el análisis del interés nacional como la geopolítica, incluso la psicología y la política, debido a los cambios constante que se producen a nivel de personas, sociedad, Estado y comunidad internacional.

Estas características cambiantes del interés nacional hacen difícil identificar a qué intereses responde o a que objeto de la realidad se refiere su naturaleza; no obstante se puede encontrar una forma clasificación del mismo en los trabajos de Gonzalo Sanz Alisedo, Fuente Cobo Ignacio, y Luis San Gil Cabanas³².

Gonzalo Sanz Alisedo afirma que hay intereses vitales, “por cuya protección un Estado estaría dispuesto a recurrir al uso de la fuerza, bien tomando algún tipo de acción de carácter militar, bien amenazando con ella”³³; la relevancia de la naturaleza o contenido de los intereses vitales se puede medir en función de lo que el Estado está dispuesto a hacer para defenderlos, como por ejemplo, el diseño de estrategias de seguridad y defensa para la supervivencia de la nación y protección del territorio nacional (soberanía política y territorial).

A manera de conclusión Gonzalo Sansz Alisedo define que los intereses nacionales constituyen un reto para los Estados con el fin de proteger los recursos tangibles e intangibles; representan ideales ciudadanos, que normalmente son difícil de canalizar al momento de buscar un consenso que, sin embargo, es imprescindible para evitar lo incorrecto³⁴.

Por otra parte Fuente Cobo Ignacio se refiere a que existen intereses que afectan a la

³¹ *Ibíd.*, 28.

³² Ignacio Fuente Cobo, “Intereses que afectan a la Vida, el Bienestar y la Seguridad de Los Españoles,” en *La Evolución del Concepto de Interés Nacional* (Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010); Luis San Gil Cabanas, “Intereses que afectan el Orden Internacional, la Seguridad y el Respeto a los Derechos Humanos,” en *La Evolución del Concepto de Interés Nacional* (Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010); Gonzalo Sanz Alisedo, “Intereses que afectan a la Soberanía Nacional,” en *La Evolución del Concepto de Interés Nacional* (Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010).

³³ Sanz Alisedo, “Intereses que afectan a la Soberanía Nacional,” 77.

³⁴ *Ibíd.*, 105.

vida, el bienestar de los ciudadanos y la seguridad del Estado; este autor explica el concepto de seguridad interna que se refiere a todo aquello que hace un Estado para proteger su territorio nacional y su población contra todo tipo de amenazas, esto incluye que se garanticen los derechos y libertades públicas como responsabilidad del Estado.³⁵ Dichas amenazas se configuran en hechos como, por ejemplo: terrorismo, crimen organizado, falta recursos económicos, ausencia protección del ciberespacio, necesidad de protección de la seguridad en comunicaciones, o la de combatir el cambio climático³⁶. En esta lógica se puede entender a criterio de Luis San Gil Cabanas³⁷ que hay intereses que pueden afectar los derechos humanos; para medir esta afectación clasifica los intereses en: vitales, estratégicos y de seguridad.

Los primeros (vitales) dan contenido al Estado en relación a la soberanía, independencia y población; son los elementos constitutivos que de haber algún riesgo, atentan contra la supervivencia del Estado³⁸. Los segundos (estratégicos), contribuyen a que se cumplan los intereses vitales, como por ejemplo: ser parte de una organización internacional; y, los terceros o intereses de seguridad, que se refieren a la búsqueda de la paz, seguridad y respeto a los derechos humanos³⁹. El impacto se daría por la globalización en bienes y servicios de empresas, que incide en la cultura, lo social, en la seguridad, en sí, en los derechos humanos.

Las afectaciones a las que se refiere Luis San Gil Cabanas, pueden ser entendidas como relejo de lo individual, de ahí que este autor haga una aplicación analógica con la Pirámide de Maslow sobre las necesidades de una persona frente a la sociedad.

³⁵ Fuente Cobo, “Intereses que afectan a la Vida, el Bienestar y la Seguridad de Los Españoles.”

³⁶ *Ibíd.*, 112–113.

³⁷ San Gil Cabanas, “Intereses que afectan el Orden Internacional, la Seguridad y el Respeto a los Derechos Humanos.”

³⁸ *Ibíd.*, 145.

³⁹ *Ibíd.*, 145–47.



Fuente: Luis San Gil Cabanas, pág. 146

Aunque se hace un esfuerzo teórico para explicar los intereses vitales, estratégicos y de seguridad a través de la pirámide de Maslow; este último, no es suficiente para evidenciar la gran variedad de intereses que existen.

1.2.4. El interés nacional como categoría de análisis de las acciones del Estado

De las teorías revisadas, se puede discernir que el interés nacional constituye una categoría de análisis que permite conocer de manera comparativa y explicativa el fenómeno de las relaciones internacionales y que, de a poco se ha ido también consolidando en relación a la persecución de los intereses internos en los ordenamientos jurídicos. En ese sentido, se constituye como una categoría o herramienta de análisis que permitiría identificar el número de intereses y sus especificidades en cada Estado singularmente considerado.

En ese sentido el interés nacional se presentaría como una posibilidad de identificar los intereses de cada Estado, en un tiempo y contexto determinado.

La finalidad de esta identificación debería ser la posibilidad de evaluar las decisiones tomadas por parte de aquellos que lideran el Estado en función de los intereses democráticamente pactados por los diversos actores de la sociedad. Por consiguiente, el concepto de interés nacional no es inamovible, sino que puede adecuarse a la realidad social dependiente de diversas variables como por ejemplo, la globalización que “ha afectado a la naturaleza de los Estados, los que dejado de ser los únicos actores relevantes del panorama internacional y han debido variar la orientación y el contenido de sus agendas, sometiendo

sus intereses nacionales a una reevaluación”⁴⁰.

De lo afirmado hasta aquí se evidencian la existencia de dos variables; una de orden político; y la otra, de orden psicológico; “las primeras, más reconocibles y exploradas, orbitan en torno al concepto de poder y las premisas tangibles de naturaleza geopolítica y económica que lo rodean”⁴¹ las segundas, son “expresión abstracta de los conceptos de poder y decisión”⁴².

Una vez establecido que la configuración del interés nacional está sujeta a estas variables de orden psicológico y político, se propone⁴³ analizar el mismo aplicando la Teoría de la autodeterminación de Decy y Ryan⁴⁴.

Como ya se apuntó con anterioridad que el concepto de interés nacional desde la perspectiva constructivista no es un concepto inmutable, ni predefinido, sino dinámico ya que tiene que ser valorado en consecuencia de variables como: la globalización política, social y económica.

Para tratar las variables de lo político y psicológico hay que establecer cómo se generan las relaciones entre los actores de la sociedad global; y cómo se genera una *imagen* sobre el interés nacional frente a la *percepción* de los actores.

En los procesos psicológicos básicos como la cognición, se pueden encontrar a las sensaciones, percepciones y representaciones que tienen como resultados las ideas o imágenes en el cerebro humano; una vez que se llega a establecer esas imágenes o ideas; hay que considerar que no son solo una reacción espontánea que se produce en la mente, sino que tiene una carga amplia de contenido. Las sensaciones, provienen de estímulos del mundo exterior que son captados por los sentidos; las percepciones, son la interpretación básica del resultado de las sensaciones; y, las representaciones son las imágenes o ideas que pueden ser modificadas por el cerebro humano.⁴⁵

Podría decirse que es la relación existente entre el significado y el significante al formar el signo lingüístico que de acuerdo a la RAE es aquella unidad formada por fonemas

⁴⁰ Herrero de Castro, “El Concepto de Interés Nacional,” 29.

⁴¹ Ibid., 30.

⁴² Ibid.

⁴³ Dando un paso más allá del intento de Luis San Gil Cabanas por explicarlo a través de la teoría de las necesidades de Maslow

⁴⁴ Deci and R Ryan, “The Initiation and Regulation of Intrinsically Motivated Learning and Achievement,” en *Achievement and Motivation. A Social-Developmental Perspective.*, ed. A Boggiano and T Pittman (Cambridge: CUP, 1992); R. Ryan and Edward L. Deci, “La Teoría de La Autodeterminación y La Facilitación de la Motivación Intrínseca, el Desarrollo Social, y el Bienestar,” *American Psychologist* 5, no. 1 (2000): 68–78.

⁴⁵ Luz María Vargas, “Sobre El Concepto de Percepción,” *Alteridades* 4, no. 8 (1994): 47–53; Adriana Hernández Gómez, *Procesos Psicológicos Básicos*, 1ra ed. (México: Red Tercer Milenio S.C., 2012).

que se relaciona con un objeto, idea o concepto⁴⁶. En un ejemplo, cuando escribimos la palabra *gato* tiene una nomenclatura específica derivada del alfabeto latino, dos silabas, cuatro letras, etc., pero cuando escribimos dicha palabra, nos estamos refiriendo al animal que puede maullar y tiene garras; por un lado la palabra por sí es el significante, mientras que el animal por sí es el sujeto de quien se hace referencia o significado.

A través de esta explicación psicológica se puede llegar a construir el concepto de interés nacional desde una connotación política, entendiendo la explicación psicológica como aquella que toma en cuenta el interés de cada persona; y la segunda, como aquel interés que regula las relaciones entre los actores de la sociedad global, es decir, los Estados en una lógica de poder.

Partiendo del análisis psicológico y utilizando una explicación constructivista se puede afirmar que conceptos como ideas siempre están en un proceso de cambio constante; tanto a nivel individual como a nivel Estatal.

Hay que considerar el concepto de interés nacional difícilmente puede ser individualizado, ya que normalmente se explicita por parte del Estado, es decir, por parte de quienes están en el poder en un gobierno y tiempo determinado. En este sentido, el concepto de interés nacional no se ha construido desde la consideración de la suma de los intereses individuales, sino desde la visión hegemónica de los que detentan el poder; sería este el caso del poder económico en un mundo globalizado.

Desde psicología el interés tiene su explicación en factores de motivación porque estos modifican la dirección hacia la que se dirige el interés y el grado en que el mismo, se disminuye o incrementa; por ejemplo, si a un niño se le da un chupete a cambio de que dibuje un caballo, se le está generando interés en dibujar debido al factor motivacional externo (chupete).

Deci y Ryan exponen dos tipos de motivación: la intrínseca y la extrínseca⁴⁷. La primera, sucede cuando se realizan actividades de forma voluntaria, sin que esté de por medio alguna recompensa⁴⁸ lo que significa que se realice de forma independiente sin que factores externos tengan influencia; por eso se podría resumir que dentro de esta motivación intrínseca se encuentra la curiosidad, autodeterminación, sentimiento de competencia y consciencia de

⁴⁶ RAE, "Diccionario de La Real Academia Española."

⁴⁷ Ryan and Deci, "La Teoría de la Autodeterminación y la Facilitación de la Motivación Intrínseca, El Desarrollo Social, y el Bienestar."

⁴⁸ E. Labin, *Comprendre La Pédagogie* (Paris: Bordas, 1975); C. Rogers, *Freedom to Learn: a view of What Education Might Become* (Columbus: Merrill, 1969).

objetivos⁴⁹

La curiosidad como necesidad natural de una persona; la autodeterminación como aquello que permite generar posibilidades de elección hacia un determinado comportamiento sin presión ni control; el sentimiento de competencia, que se produce cuando existen dificultades que afrontar, en el grado y medida que un sujeto pueda superarlas; por último, la consciencia de objetivos se puede identificar en atribución de la atención en la tarea, la movilización del esfuerzo, el crecimiento de la perseverancia y la definición de estrategias de trabajo.⁵⁰

A estos factores hay que sumarle otro denominado autonomía que puede ser entendido como la libertad del sujeto para elegir, o como instrumento de defensa cuando el sujeto se enfrenta a la influencia de factores externas⁵¹ Dichos factores se expresan a través de la motivación extrínseca que sostiene la lógica del premio – castigo, y que supone un comportamiento guiado por razones de carácter instrumental que van más allá de la actividad que realiza el sujeto⁵²

Existen cuatro tipos de motivación extrínseca: a) la motivación extrínseca por reglamento externo; b) motivación extrínseca por introyección; c) motivación extrínseca por identificación; y, d) motivación extrínseca por integración.⁵³

La motivación extrínseca por reglamento externo se configura como aquella que hace referencia a la existencia de obligaciones externas que hacen que el sujeto realice ciertas actividades o no la realicen con la finalidad de obtener un premio o evitar un castigo.

En segundo lugar, la motivación extrínseca por introyección es aquella que se configura cuando el sujeto se autoimpone presión como mecanismo de defensa ante la exclusión, y se materializa en una internalización del mundo exterior para adaptarse al mismo haciendo propio los rasgos que ese mundo le presenta.

En tercer lugar, la motivación extrínseca por identificación se presenta cuando el sujeto lleva a cabo ciertas actividades por haberlas asignado un valor importante.

Finalmente, la motivación extrínseca por integración es aquella que aparece cuando concurren factores de personalidad propia relacionadas con las actividad que realizan con otros sujetos, es decir, el sujeto hace cierta actividad porque refleja mucho de lo que es.

⁴⁹ Deci and Ryan, "The Initiation and Regulation of Intrinsically Motivated Learning and Achievement."

⁵⁰

⁵¹ M. Alderman, *Motivation for Achievement. Possibilities for Teaching and Learning* (Mahwa: NJ: Erlbaum, 1999).

⁵² Renald Legendre, *Dictionnaire Actuel de L'éducation* (Guérin, éditeur Itée, 1978).

⁵³ Deci and Ryan, "The Initiation and Regulation of Intrinsically Motivated Learning and Achievement."

La Teoría de la autodeterminación (TAD) se explica desde el comportamiento humano de forma individual. Sin embargo, lo que aquí se plantea es su adaptación al Estado para explicar los parámetros que condicionan la utilización del interés nacional por el mismo.

En la motivación intrínseca se refiere a la autodeterminación, que en el caso del Estado se vería reflejado en el concepto de soberanía y más concretamente en la libertad que tiene un Estado de auto regularse y auto determinarse. Esto podría traducirse en las competencias que históricamente los Estados han mantenido entre ellos, para demostrar sus fortalezas y erigirse como potencias frente a los otros.

De la misma manera que los Estados sienten curiosidad por explorar oportunidades en diferentes áreas y generan vínculos con otros Estados en los social, político y económico; y por sobre todo; la configuración del interés nacional desde el punto de vista interno, al tener su propio ordenamiento jurídico, el Estado tiene consciencia de los objetivos que debe perseguir, los mismos que están en el contenido de sus constituciones a manera de fines.

Para incrementar el interés por medio de la motivación intrínseca el Estado debería seguir los parámetros de su autodeterminación sin que incidan factores externos que afecten a sus decisiones; no obstante, la dinámica del mundo en que se vive, demuestra que existen varios factores que pueden afectar al ejercicio de la soberanía y por ende, que el Estado no cumpla con sus propios fines, como por ejemplo, la consecución del Buen Vivir.

La motivación extrínseca por reglamento externo, podría suceder en un Estado cuando realiza sus actividades en función de la sanción o premio que pueda obtener. Los factores de carácter coercitivo para un Estado podrían identificarse con los mandatos previstos en la Constitución o con los instrumentos y tratados internacionales suscriptos por el mismo, así como con otras normas del *ius cogens*. En estos dos últimos casos, el Estado debería responder a la presión externa por cumplir con lo que se ha obligado, pero no solo porque tenga que cumplirlo, sino porque a falta de su cumplimiento se enfrentaría a las sanciones previstas a nivel Internacional o local. Además de lo jurídico, cabe anotar que existen otras “normas” que inciden en la realización de actividades de los Estados como es el caso de la economía mundial y la geopolítica, por parte de las empresas transnacionales, y otros organismos internacionales; un ejemplo de esto, puede ser el Tratado de Libre Comercio.

La motivación extrínseca por introyección aplicada al Estado se vería reflejada en la adopción de rasgos o características de otros Estados por considerarlos un ejemplo a seguir; lo que ocasionaría una presión sobre sí mismo para parecerse al Estado - modelo, a manera de ejemplo: podría considerarse que Estados Unidos es el mejor país del mundo, y que sea necesaria una adaptación del ordenamiento jurídico para acercarse lo más posible a éste

Estado. Así se empezaría por cambiar la Constitución introduciendo valores, principios, y reglas previstas en la Constitución de los Estados Unidos. Ejemplo que no está muy lejano de la realidad cuando muchos estados han tomado como modelo a Estados Unidos, Rusia, China e incluso Cuba. Estos rasgos que se pueden ser adoptados como propios de otros Estados no son solo los inherentes al ordenamiento jurídico sino pueden extenderse a prácticas políticas o modelos económicos.

La motivación extrínseca por identificación en el caso de un Estado se configuraría al momento de seleccionar ciertas actividades como prioritarias; el Estado comenzaría a ejecutar sus planes, programas y proyectos según lo que ha determinado como más importante; por ejemplo, puede asignar un valor superior a la actividad extractiva frente a la defensa de los derechos de la naturaleza; y por lo tanto, el interés estará dirigido a explotar los recursos naturales como el petróleo. Esta selección de qué es lo más importante puede aparecer en la planificación nacional a manera de políticas públicas.

Finalmente, la motivación extrínseca por integración en el caso de un Estado guardaría una estrecha relación con la coherencia con la que el Estado puede defender la decisión de hacer prevalecer determinados valores sobre otros igualmente protegidos por el ordenamiento jurídico. En este sentido, la legitimidad de la autodeterminación del Estado en relación con el interés nacional vendría a depender de la posibilidad de encontrar fundamentación de la misma en los principios y/o valores defendidos por la Constitución, en tanto que, expresión primordial del pacto social; por ejemplo, un Estado puede defender como valor fundamental el laicismo, pero si las actividades producto de su planificación llegan a limitar la libertad de religión, pensamiento u opinión, evidentemente no estaría siendo coherente con los mandatos de su Constitución, y por tanto, estaría reduciendo su interés por integración apartándose de los objetivos que debería respaldar.

Identificando los factores que generan motivación o interés al Estado se puede lograr conceptualizar de mejor manera lo que es el interés nacional y ello conduciría a una primera y fundamental afirmación: nunc va a poder identificarse un solo interés nacional, sino siempre existe una pluralidad de intereses nacionales, lo que evidentemente refuerza el enfoque constructivista.

Estos intereses pueden variar tanto en relación a factores internos como en relación a una comparación entre Estados. En el análisis comparativo de Escrigas Juan⁵⁴ se identifican diversos intereses. Para ilustrar de mejor manera esta diversidad se expone el siguiente

⁵⁴ Juan Escrigas, “Análisis Comparativo del Concepto de Interés Nacional,” en *La Evolución del Concepto de Interés Nacional* (Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010).

cuadro comparativo, para cuya elaboración Juan Escrigas utilizó documentos sobre defensa y seguridad de los Estados; para el caso de España el Libro Blanco de la Defensa (Ministerio de Defensa, 2000), la Revisión Estratégica de la Defensa (RED, Ministerio de Defensa, 2003), la Ley Orgánica de la Defensa (LODN, 2005), la Directiva de la Defensa Nacional (DDN, 2008); para Estados Unidos National Security Strategy (2006); para Holanda, Strategie Nationale Veiligheid (2007); para Australia, Australia's National Security, a defence update (2007); para Reino Unido, The National Security Strategy of the United Kingdom: Security in an interdependent World (2008); para Alemania, el Libro Blanco de Defensa (2006); para Francia, el Défense et Sécurité National, Le Livre Blanc (2008); para Italia, el Rapporto 2020 (2008); y, para Rusia, Strategia Natsionalnoy Bezopasnosti Rossiyskoy Federatsii do 2020 goda (2009).

Tabla 1: Cuadro comparativo de intereses nacionales según países

PAISES	INTERESES NACIONALES
España	<p>Establece una división entre intereses vitales, estratégicos y otros; los primeros, que atentan contra la supervivencia de la nación o elementos constitutivos del Estado como territorio, soberanía, etc.; los segundos, que contribuyen a la defensa de los intereses vitales; y, los otros, que son aquellos que tienen que ver con la solidaridad internacional, contribución para la paz, libertad y relación con la comunidad histórica y cultural.</p> <p>Intereses</p> <ul style="list-style-type: none"> - Soberanía - Independencia, - Integridad territorial - Ordenamiento constitucional de España - Libertad - Vida - Prosperidad de los españoles - Consecución de un orden internacional estable - Paz - Seguridad - Respeto de los derechos humanos
Alemania	<ul style="list-style-type: none"> - Preservar la justicia y libertad, la democracia, la seguridad y prosperidad de los ciudadanos de su país y protegerlos de los peligros. - Asegurar la soberanía e integridad del territorio alemán. - Prevenir la crisis regionales y los conflictos que puedan afectar a la seguridad alemana, siempre que sea posible, ayudando en el control de crisis - Afrontar los retos globales, sobre todo la amenaza que supone el territorio internacional y las armas de destrucción masiva. - Ayudar a mantener los derechos humanos y fortalecer el orden internacional basado en la ley internacional. - Promover el comercio mundial libre y sin cortapisas como base de su prosperidad intentando mitigar la división entre regiones ricas y pobres.
Estados	<ul style="list-style-type: none"> - Promover la libertad, justicia y la dignidad humana trabajando para

Unidos	<p>acabar con las tiranías.</p> <ul style="list-style-type: none"> - Promover la democracia efectiva, extender la prosperidad y confrontar los retos de nuestro tiempo liderando la comunidad creciente de democracias. - Proteger a la nación y a sus aliados de un ataque o coacción. - Promover la seguridad internacional para reducir el conflicto. - Fomentar el crecimiento económico. - Asegurar los intereses globales comunes, y con ellos los mercados mundiales y los recursos.
Francia	<ul style="list-style-type: none"> - Los intereses vitales, definidos como la integridad territorial y sus aproximaciones marítimas y aéreas; el libre ejercicio de la soberanía, la protección de la población, etc. Son inseparables a la disuasión nuclear. - Intereses estratégicos, definidos como el mantenimiento de la paz en el continente europeo y sus áreas adyacentes, y preservar los sectores estratégicos de las actividades económicas de la nación, así como la libertad de comercio. Así establece como estratégico el acceso a los recursos naturales, el desarrollo del potencial económico, el control a las armas de destrucción masivas, el control del flujo de emigrantes, el control de las redes informáticas, control del acceso al espacio, y la cohesión social de Europa y Francia. - Define intereses de poder, debido a que Francia es un miembro permanente del Consejo de Seguridad de Naciones Unidas.
Holanda	<ul style="list-style-type: none"> - seguridad territorial, - seguridad económica, - seguridad ecológica, - seguridad física y estabilidad social y política, dando una nueva dimensión al concepto.
Reino Unido	No enumera, ni conceptualiza solo hace introducción sobre interés del Estado e intereses vitales refiriéndose a los estratégicos y nacionales.
Rusia	<p>Establece una diferencia entre intereses (individuales, de la sociedad y del Estado) que son económicos, política doméstica, seguridad social, internacional, de información, militar, fronteras y ecológica. También expone otros como:</p> <ul style="list-style-type: none"> - El desarrollo de la democracia, de a sociedad civil y de la economía nacional. - La protección del sistema constitucional de la nación, de su integridad territorial y de su soberanía. - Convertirse en una potencia mundial, orientada hacia el mantenimiento de la estabilidad estratégica, y del mutuo beneficio de las asociaciones, en un mundo multipolar
Italia	Diferencia entre objetivos, prioridades e intereses nacionales, establece en forma diversas la mayoría de los intereses antes mencionados

Elaborador por: Milton Rocha P. **Fuente:** Juan Escrigas, “Análisis Comparativo Del Concepto de Interés Nacional,” in *La Evolución Del Concepto de Interés Nacional* (Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010).

Esta comparación confirma que existen *intereses* muy variados dependiendo del Estado; y que además en el concepto de interés nacional identificado por cada uno de los Estado pueden entrar los más variados elementos; así por ejemplo, se hace referencia a valores o principios constitucionalmente reconocidos, o bien a objetivos por perseguir como el desarrollo de la democracia o de la economía nacional, o a garantías como respeto de los

derechos.

La escasa teoría existente en relación al interés nacional ha hecho necesario una explicación sobre el funcionamiento del mismo desde la motivación. En este sentido, la palabra *interés* cobra relevancia en tanto dinámica y parte de la construcción social como una categoría de análisis que permita evidenciar a qué intereses están respondiendo los actores más allá de la esfera individual con una proyección del Estado hacia adentro y no sólo del Estado hacia afuera.

Una vez realizado este ejercicio de adaptación de la teoría de la autodeterminación (TAD) al interés nacional, cabe preguntarse acerca de su pertinencia o de su validez en relación con la posibilidad de evaluar los límites al interés nacional.

No puede negarse que podría parecer un tanto forzado la aplicación de la TAD a entidades jurídicas o no humanas como el Estado, debido a que la validez de esta teoría ha sido comprobada por su aplicación al comportamiento humano. En este sentido, y para evitar distorsionarla y hacerla perder legitimidad se ha optado por utilizarla como una metáfora y en este sentido, proponer a través de ella, un nuevo análisis que revele los parámetros para evaluar el respeto de los límites que cada ordenamiento pone a la utilización del interés nacional.

La intención de la aplicación de la TAD al interés nacional es la de demostrar que siempre existen diversidad de intereses defendidos por cada Estado y que debido a que el interés es una cuestión psicológica es imposible llegar a identificar una definición unívoca y cerrada de interés nacional aplicable de manera generalizada. Esta identificación determina la peligrosidad de la formalización del mismo en el ordenamiento jurídico y, por tanto, de su determinación como referente coercitiva de carácter general que parece hacer las veces de la suma de todos los intereses de los miembros de la sociedad.

Cuando se habla de interés nacional, solo puede hacerse utilizando categorías de análisis pertenecientes al ámbito político asociadas con el concepto de poder. Eso determina que el interés nacional establecido en la Constitución llegue a ser en la práctica un instrumento que legitime acciones del Estado aun cuando sean perjudiciales para ciertos grupos sociales.

El interés nacional tal como es percibido por los responsables políticos corresponde a su propia visión individual (de acuerdo a sus propias motivaciones), y esto se podría mostrar a través de una teoría de la motivación como la TAD. Dicho de otra manera, no se utiliza la TAD como metáfora del interés nacional (porque no es suficiente y totalmente válido), no se la aplica a algo no humano, solamente se aplica a una suma de motivaciones individuales (lo

cual es totalmente legítimo). En su caso, se podría aplicar la TAD a la suma de motivaciones que inciden en un líder (presidente, gobernante, estadista) para que asuma una actitud frente a los intereses nacionales que su ordenamiento jurídico democráticamente ha decidido defender.

1.3. El interés nacional en la Constitución del Ecuador 2008

A pesar demostrada peligrosidad de la previsión entre las normas constitucionales del interés nacional; la Constitución del Ecuador hace una extensa e indeterminada referencia al mismo.

En ese sentido, este apartado se encargará de la revisión de la frecuencia o grado de ocurrencia del término interés nacional, de sus variaciones en el texto constitucional, así como de sus implicaciones jurídicas que su indeterminación puede acarrear

En primer lugar, hay que hacer referencia al hecho que en la Constitución el interés nacional no solo que estaría ligado a cuestiones de defensa y seguridad del Estado, sino que además se utiliza también para justificar medidas internas.

La Constitución⁵⁵ en su artículo art. 407 establece lo siguiente:

Se prohíbe la actividad extractiva de recursos no renovables en las áreas protegidas y en zonas declaradas como intangibles, incluida la explotación forestal. Excepcionalmente dichos recursos se podrán explotar a petición fundamentada de la Presidencia de la República y previa declaratoria de interés nacional por parte de la Asamblea Nacional, que, de estimarlo conveniente, podrá convocar a consulta popular

Por su parte el art. 401 establece:

*Se declara al Ecuador libre de cultivos y semillas transgénicas. Excepcionalmente, y sólo en caso de interés nacional debidamente fundamentado por la Presidencia de la República y aprobado por la Asamblea Nacional, se podrán introducir semillas y cultivos genéticamente modificados. El Estado regulará bajo estrictas normas de bioseguridad, el uso y el desarrollo de la biotecnología moderna y sus productos, así como su experimentación, uso y comercialización. Se prohíbe la aplicación de biotecnologías riesgosas o experimentales.*⁵⁶

⁵⁵ Asamblea Nacional Constituyente, *Constitución de la República del Ecuador*, 2008.

⁵⁶ Artículo 401 CRE

En estos dos casos, la Constitución muestra que la declaratoria interés nacional para la explotación de recursos naturales en zonas intangibles; así como para introducir cultivos y semillas genéticamente modificadas, debe pasar por un control legislativo (Asamblea Nacional); en ese sentido, no debería nunca traducirse de quien tiene la iniciativa (el Ejecutivo) sino que la Asamblea, al ser la representación de los distintos intereses de la sociedad, debería ser quien establezca y legitime a través de la aprobación el contenido del interés nacional que se pretende perseguir a través de la declaratoria. Además de esto, la Constitución prevé que se pueda convocar a una consulta popular, que sería la máxima expresión de democracia y legitimación de los intereses de la sociedad.

A demás, en varios artículos de la Constitución se hace referencia a “interés general”⁵⁷ en contraposición al “interés particular”⁵⁸; o al “interés social”⁵⁹, “a la utilidad pública”⁶⁰, “interés público”⁶¹, “interés colectivo”⁶² y a “prioridad nacional”⁶³.

En referencia a interés general la Constitución señala:

Art. 18.- Todas las personas, en forma individual o colectiva, tienen derecho a: 1. Buscar, recibir, intercambiar, producir y difundir información veraz, verificada, oportuna, contextualizada, plural, sin censura previa acerca de los hechos, acontecimientos y procesos de interés general, y con responsabilidad ulterior. Art. 83.- Son deberes y responsabilidades de las ecuatorianas y los ecuatorianos, sin perjuicio de otros previstos en la Constitución y la ley: 7. Promover el bien común y anteponer el interés general al interés particular, conforme al buen vivir. Art. 85.- La formulación, ejecución, evaluación y control de las políticas públicas y servicios públicos que garanticen los derechos reconocidos por la Constitución, se regularán de acuerdo con las siguientes disposiciones 2. Sin perjuicio de la prevalencia del interés general sobre el interés particular, cuando los efectos de la ejecución de las políticas públicas o prestación de bienes o servicios públicos vulneren o amenacen con vulnerar derechos constitucionales, la política o prestación deberá reformularse o se adoptarán medidas alternativas que concilien los derechos en conflicto.

⁵⁷ Artículo 18 numero 2; 83 numero 7 y 85 número 2 CRE

⁵⁸ Artículo 87 número 7 CRE

⁵⁹ Artículo 313 inciso 2 y 323 CRE

⁶⁰ Artículo 323 CRE

⁶¹ Artículo 28 y 409 CRE

⁶² Artículo 7 número 1 CRE

⁶³ Artículo 409 CRE

Sobre “interés social”⁶⁴ la Constitución establece en su art. 313:

El Estado se reserva el derecho de administrar, regular, controlar y gestionar los sectores estratégicos, de conformidad con los principios de sostenibilidad ambiental, precaución, prevención y eficiencia. Los sectores estratégicos, de decisión y control exclusivo del Estado, son aquellos que por su trascendencia y magnitud tienen decisiva influencia económica, social, política o ambiental, y deberán orientarse al pleno desarrollo de los derechos y al interés social.

Por su parte el art. 323 trata de forma indistinta a utilidad pública, interés social e interés nacional:

Art. 323.- Con el objeto de ejecutar planes de desarrollo social, manejo sustentable del ambiente y de bienestar colectivo, las instituciones del Estado, por razones de utilidad pública o interés social y nacional, podrán declarar la expropiación de bienes, previa justa valoración, indemnización y pago de conformidad con la ley. Se prohíbe toda forma de confiscación.

En el art. 409 se habla de prioridad nacional en estos términos:

Es de interés público y prioridad nacional la conservación del suelo, en especial su capa fértil. Se establecerá un marco normativo para su protección y uso sustentable que prevenga su degradación, en particular la provocada por la contaminación, la desertificación y la erosión. En áreas afectadas por procesos de degradación y desertificación, el Estado desarrollará y estimulará proyectos de forestación, reforestación y revegetación que eviten el monocultivo y utilicen, de manera preferente, especies nativas y adaptadas a la zona.

Estas referencias permiten evidenciar la falta de uniformidad a la hora de utilizar el término *interés nacional* o sus variantes. Y además, en algunos casos, se lo confunde y asocia con conceptos como: el de utilidad pública, interés social, prioridad nacional e interés general, que dificultan aún más su concreta delimitación.

Los únicos dos casos en los que este concepto se utiliza con aparente claridad, parecen ser los contenidos en los artículos 401 y 407, que como se vio con anterioridad plantean un procedimiento por el cual se pueda declarar como de interés nacional la necesidad de

⁶⁴ Artículo 313 CRE

extracción de recursos naturales de zonas intangibles, o el poder introducir semillas y cultivos transgénicos en oposición a la protección de los derechos de la naturaleza y la soberanía alimentaria.

Entonces, no se ve con claridad a que dimensiones el interés nacional se puede aplicar o que límites tiene en el Ecuador, lo único que establece es que está dirigido a lo económico, político y social, en otras palabras al mercado, el pueblo y el Estado, con lo que se podría aplicar el interés nacional para todo.

El interés nacional en el Ecuador al confundirse con los valores y principios de la Constitución, hace necesario que se vea la coherencia y congruencia que tiene partiendo del espíritu inicial que se plantea el Estado Ecuatoriano en su preámbulo, cuando reconoce las raíces milenarias, la naturaleza, la Pacha Mama, la diversidad cultural y la lucha frente al colonialismo y la dominación; que hace que se plantee construir una sociedad diversa en armonía con la naturaleza, respetando la dignidad para alcanzar el buen vivir o *Sumak Kawsay* en un país democrático con miras a la integración latinoamericana.

Por su parte del artículo 1⁶⁵ establece los fundamentos del Estado actual ecuatoriano, que brinda las pautas para entender su funcionamiento, y las diferencias con el Estado de Derecho o un Estado Social de Derecho.

En coherencia con todo ello, el interés nacional podría llegarse a configurar como una garantía de creación de medios y/o mecanismos jurídicos a través de los cuales se llega a cumplir fines del Estado como, por ejemplo, la seguridad, el buen vivir, la paz, la justicia social; y los mismos derechos tanto individuales, civiles, económicos, sociales, culturales, ambientales.

Además que una garantía el interés nacional podría también configurarse como principio, es decir, como enunciado de carácter general, cuya indeterminación hace que cada vez que entra en conflicto con otros derechos, el mismo tenga que ser resuelto a través de la ponderación.

⁶⁵ Artículo 1 CRE: “El Ecuador es un Estado constitucional de derechos y justicia, social, democrático, soberano, independiente, unitario, intercultural, plurinacional y laico. Se organiza en forma de república y se gobierna de manera descentralizada.

La soberanía radica en el pueblo, cuya voluntad es el fundamento de la autoridad, y se ejerce a través de los órganos del poder público y de las formas de participación directa previstas en la Constitución.

Los recursos naturales no renovables del territorio del Estado pertenecen a su patrimonio inalienable, irrenunciable e imprescriptible.”

Para esta ponderación siempre habría que tomar en cuenta el contenido del preámbulo y del artículo 1 de la Constitución, que establece:

“El Ecuador es un Estado constitucional de derechos y justicia, social, democrático, soberano, independiente, unitario, intercultural, plurinacional y laico. Se organiza en forma de república y se gobierna de manera descentralizada. La soberanía radica en el pueblo, cuya voluntad es el fundamento de la autoridad, y se ejerce a través de los órganos del poder público y de las formas de participación directa previstas en la Constitución. Los recursos naturales no renovables del territorio del Estado pertenecen a su patrimonio inalienable, irrenunciable e imprescriptible.”⁶⁶

El interés nacional no es objeto directo de ponderación, pero sí determinante de la misma. A manera de ilustración, no puede haber colisión entre interés nacional y derecho a la educación, ya que el derecho a la educación puede ser considerado de interés nacional o no; es decir, va a complementar o reforzar la idea que se tiene del objeto a ponderar como también puede disminuirla.

El interés nacional en ese orden de ideas se convierte en un instrumento o herramienta que permite dar un valor jerárquico superior a un principio o derecho en la Constitución; por ejemplo, si se ponen en colisión el principio de libertad sexual frente al de protección de la vida, por interés nacional podría decirse que el Estado protege con más ahínco la vida que la libertad sexual de una persona.

Una de las formas en que se puede evidenciar el interés nacional está en la formulación y orden del texto constitucional, por ejemplo, en Bolivia se establece que existen derechos, derecho fundamentales, y derechos fundamentalísimos; es decir, existe una jerarquía valorativa que nace del interés nacional – alcanzado en la constituyente- como expresión democrática de los grupos o actores sociales y políticos.

Regresando al ejemplo; si se pone como derecho fundamentalísimo a la vida, y se deja solo como *derecho* a la libertad sexual, se entendería que ha existido un consenso social, un interés nacional de protección de los derechos humanos superior de la vida frente al otro derecho; lo que no quita la posibilidad de que en un momento dado, pueda determinarse al otro derecho como más importante. Esto dependerá de cada Estado desde su visión individual y colectiva, es decir, que en primer lugar, desde la Constitución ya se asigna un valor determinado jerárquicamente superior a un principio o derecho sobre otros, que contribuiría a

⁶⁶ Artículo 1, CRE

facilitar la interpretación en los casos concretos cuando son casos fáciles, pero no en casos difíciles donde existe colisión o choque entre principios o reglas que necesita el ejercicio de la ponderación para solucionarlos.

Habría entonces dos momentos en que actúa como categoría de análisis el interés nacional; el primero cuando está en un proceso de creación del Estado, su fundación donde puede identificar, seleccionar e implementar en una Constituyente los intereses que democráticamente se hayan decidido desde los diversos actores sociales, incluyendo las minorías; esto puede suceder también cuando se plantean reformas constitucionales sustanciales que puedan afectar la estructura o elementos constitutivos del Estado, los derechos y garantías. El segundo momento, es post fundación o reforma constitucional en un plano de aplicación política o pragmática a esfera interna y externa del Estado cuando ejecuta sus planes, programas o proyectos respondieron a los intereses que están en la Constitución.

CAPÍTULO 2. EL CONSTITUCIONALISMO DEL BUEN VIVIR

Este capítulo expone brevemente las aproximaciones teóricas sobre el Sumak Kawsay o Buen Vivir; su indeterminación en la Constitución de la República del Ecuador, la forma en la que se manifiesta el interés nacional en el Constitucionalismo del Buen Vivir determinando sus encuentros y desencuentros; para finalmente demostrar, a través de la declaratoria de interés nacional que permite la explotación de los bloques 31 y 43 dentro del Parque Yasuní, la peligrosidad de la indeterminación del interés nacional.

2.1. El Constitucionalismo del Buen Vivir

Al constitucionalismo del Buen Vivir, no se hace referencia a una determinada corriente sobre la teoría constitucional como puede ser el caso de neo constitucionalismo⁶⁷, nuevo constitucionalismo⁶⁸, o nuevo constitucionalismo latinoamericano⁶⁹; sino que hace referencia a una definición operacional de un constitucionalismo que apunta a la consecución del Buen Vivir o Sumak Kawsay. Todo ello, con la finalidad de analizar las características o elementos que lo fundamentan y que están previstos en la Constitución.

A la hora de reflexionar sobre la inclusión del concepto de sumak Kawsay hay que apuntar que sus razones sería “que han sido buscadas por el constituyente, consciente de que ni el espacio físico ni la búsqueda a toda costa de la simplicidad textual podían obstaculizar la redacción de un texto constitucional que debe ser capaz de dar respuestas a aquellas necesidades que el pueblo solicita a través del cambio de su Constitución”⁷⁰. de ahí que el texto constitucional ecuatoriano introduce concepto de Buen Vivir como una necesidad y

⁶⁷ Ricardo Guastini, “La Constitucionalización del Ordenamiento Jurídico: El Caso Italiano,” en *Neoconstitucionalismo(s)*, Miguel Carbonell (Madrid: Trotta S.A., 2003); Miguel Carbonell, “El Neoconstitucionalismo en su laberinto,” en *Teoría Del Neoconstitucionalismo: Ensayos Escogidos* (Madrid: Trotta S.A., 2007).

⁶⁸ Roberto Viciano Pastor and Rubén Martínez Dalmau, “Aspectos Generales del Nuevo Constitucionalismo Latinoamericano,” en *Política, Justicia y Constitución*, 1ra ed., Crítica y Derecho 2 (Quito: Corte Constitucional del Ecuador, 2012), 163–165.

⁶⁹ Roberto Gargarella y Christian Courtis, *El Nuevo Constitucionalismo Latinoamericano: Promesas E Interrogantes*. (Santiago: CEPAL, 2009); Viciano Pastor y Martínez Dalmau, “Aspectos Generales del Nuevo Constitucionalismo Latinoamericano”; Roberto Viciano Pastor y Rubén Martínez Dalmau, “El Proceso Constituyente Venezolano en el Marco del Nuevo Constitucionalismo Latinoamericano,” *Agora, Revista de Ciencias Sociales*, no. 13 (2005): 55–68.

⁷⁰ Viciano Pastor and Martínez Dalmau, “Aspectos Generales del Nuevo Constitucionalismo Latinoamericano,” 174–175.

última aspiración del pueblo. Esto se hace evidente al leer el preámbulo de la Constitución, según el cual:

Nosotras y nosotros, el pueblo soberano del Ecuador

RECONOCIENDO nuestras raíces milenarias, forjadas por mujeres y hombres de distintos pueblos,

CELEBRANDO a la naturaleza, la Pacha Mama, de la que somos parte y que es vital para nuestra existencia,

INVOCANDO el nombre de Dios y reconociendo nuestras diversas formas de religiosidad y espiritualidad,

APELANDO a la sabiduría de todas las culturas que nos enriquecen como sociedad,

COMO HEREDEROS de las luchas sociales de liberación frente a todas las formas de dominación y colonialismo,

Y con un profundo compromiso con el presente y el futuro,

Decidimos construir

Una nueva forma de convivencia ciudadana, en diversidad y armonía con la naturaleza, para alcanzar el buen vivir, el sumak kawsay;

Una sociedad que respeta, en todas sus dimensiones, la dignidad de las personas y las colectividades;

Un país democrático, comprometido con la integración latinoamericana -sueño de Bolívar y Alfaro-, la paz y la solidaridad con todos los pueblos de la tierra; y,

En ejercicio de nuestra soberanía, en Ciudad Alfaro, Montecristi, provincia de Manabí, nos damos la presente Constitución de la República del Ecuador

Aún asumiendo que el preámbulo no tenga valor normativo, no hay duda que puede tener una importante función interpretativa, ya que sus contenidos: “son presupuestos que deben ser desarrollados de manera transversal en toda la normatividad constitucional, así como en la interpretación constitucional.”⁷¹

Si se entiende al Sumak Kawsay como última y prioritaria finalidad de la Constitución, el mismo debe ser perseguido no sólo por parte de las normas constitucionales, sino y sobre todo, en las leyes, en la planificación nacional y en la interpretación

⁷¹ Raúl Llasag Fernández, “El Sumak Kawsay y sus Restricciones Constitucionales,” *FORO Revista de Derecho*, no. 12 (2009): 120.

constitucional y legal. Esto se traduce en la existencia de un deber de todos los operadores jurídicos de dar sentido y alcance al concepto de Buen Vivir en su quehacer cotidiano

Este espíritu constitucional hace que se definan los elementos constitutivos del Estado asumiendo características propias como la supremacía de la Constitución, la fuerza vinculante, modelo de Estado plurinacional e intercultural, protección de la naturaleza o comprensión como sujeto de derechos, creación de garantías para la eficacia directa de los derechos, inclusión de los tratados y acuerdos internacionales, mayor respuesta a los derechos sociales, creación de nuevos derechos, tendencia a la integración y sobre todo un protagonismo muy amplio del Estado como gobierno para responder a las necesidades del país.⁷²

2.2. El concepto de Sumak Kawsay o Buen Vivir en la Constitución

La referencia al Sumak Kawsay o Buen Vivir, se encuentra en los siguientes artículos: 3 numeral 5; del 12 al 56; 74; 83 numeral 7; 85; 97; 258; 275; 277; 278; 283; 290 numeral 2; 319; Título VII; 385; y, 387 numeral 2. La Constitución “no adopta una sola línea con respecto al sumak kawsay, porque en el Preámbulo lo considera un principio constitucional, pero también lo desarrolla como *derechos* del buen vivir en la parte dogmática; y como régimen del buen vivir, en la parte orgánica”⁷³.

Como ya se dijo, el Sumak Kawsay o Buen vivir está plasmado en el preámbulo que le otorga, una fuerza que podría ser definida de “espiritualidad”, es decir, le da un valor especialmente importante que se rige el fundamento de la misma creación de la Constitución; un valor estrechamente relacionado con la naturaleza y la diversidad cultural. Esta sería la razón por la que se sostiene el cambio de paradigma de la base filosófica que sustenta la Constitución.

El concepto de Buen Vivir de acuerdo al artículo 3 número 5 determina que el Estado tiene el deber de: “planificar el desarrollo nacional, erradicar la pobreza, promover el desarrollo sustentable y la redistribución equitativa de los recursos y la riqueza, para acceder al Buen vivir” es decir, que el denominado régimen de desarrollo está condicionado a buscar la realización del Buen Vivir.

En el texto constitucional se destina un capítulo a los “derechos del buen vivir” entre los que incluye derecho al agua, alimentación, ambiente sano, la comunicación e información, cultura y ciencia, educación, hábitat y vivienda, salud, trabajo y seguridad

⁷² Preámbulo y artículo 1 de la CRE

⁷³ Llasag Fernández, “El Sumak Kawsay y sus Restricciones Constitucionales,” 119.

social. Criterio que puede ser cuestionado, ya que de esta manera se restringe el Buen Vivir; y, sin embargo, como se anotó el Buen Vivir, es un concepto que atraviesa transversalmente la Constitucional. Todo ello, parece permitir la afirmación que en este capítulo se “desnaturaliza el verdadero sentido del sumak kawsay”⁷⁴.

Son varias las consideraciones y las categorizaciones que se le pueden dar al Sumak Kawsay o Buen Vivir en la Constitución como ser la base filosófica, principio, fin, valor, derecho/s, deberes, responsabilidades, parámetros o directrices., que ayudan al ordenamiento jurídico. No obstante, el concepto primordial debería partir desde lo filosófico para entender mejor su significado y no sólo el cómo se ha expresado en la Constitución y sobre todo en las políticas que se derivan del mismo por el protagonismo del Estado para hacer eficaces los derechos.⁷⁵

2.3. La cosmovisión andina y el Sumak Kawsay

Como se ha demostrado el Buen Vivir es eje fundamental que da sentido a toda la Constitución, por lo tanto, es necesario determinar su concepto lo cual se traduce en la obligación de tener un acercamiento a principios de la filosofía andina.

Para Estermman el Buen Vivir se rige por los siguientes principios: relacionalidad, correspondencia, complementariedad, reciprocidad, y ciclicidad⁷⁶; por su parte Ramiro Ávila añade dentro del Sumak Kawsay, el principio de afectividad – espiritualidad, y el principio del comunitarismo⁷⁷. Estos principios que se refieren a una cosmovisión completa.

La relacionalidad, que tiene que ver con el opuesto al aislamiento, donde todo tiene

⁷⁴ Ibid., 124.

⁷⁵ Juan Manuel Crespo Barrera, “El Buen Vivir: Del Sumak Kawsay y Suma Qamaña a las Constituciones del Buen Vivir” Instituto de Estudios sobre Desarrollo y Cooperación Internacional, 2013); Alberto Acosta, “El ‘buen Vivir’ para la Construcción de Alternativas,” en *Conferencia en El Encuentro Latinoamericano del Foro Mundial de Alternativas*. Quito, 2009, 26–29, <http://www.casa.cult.cu/publicaciones/revistacasa/251/flechas.pdf>; Alberto Acosta, “El Buen Vivir en el camino del Post-Desarrollo. Una Lectura desde la Constitución de Montecristi,” *Policy Paper* 9, no. 5 (2010): 1–36; Eduardo Gudynas, “Desarrollo, Derechos de La Naturaleza Y Buen Vivir Después de Montecristi,” *Debates Sobre Cooperación y Modelos de Desarrollo. Perspectivas desde la Sociedad Civil en el Ecuador* 86 (2011), <http://rnhdsyv.plataformaenergetica.org/sites/default/files/GUDYNASbuenvivir.pdf>; Eduardo Gudynas, “Buen Vivir: Germinando Alternativas al Desarrollo,” *América Latina en Movimiento* 462 (2011): 1–20; Llasag Fernández, “El Sumak Kawsay y sus Restricciones Constitucionales”; David Cortez, “La Construcción Social del “Buen Vivir “(Sumak Kawsay) En Ecuador. Genealogía del Diseño y Gestión Política de La Vida.” 2011, <http://repositorio.uasb.edu.ec/handle/10644/2788>; René Ramírez, “La Transición Ecuatoriana hacia el Buen Vivir,” *Sumak Kawsay/Buen Vivir y Cambios Civilizatorios, FEDAEPS, Quito*, 2010, 125; Fernando Vega, “El Buen Vivir-Sumak Kawsay en la Constitución y en El PNBV 2013-2017 del Ecuador,” *OBETS. Revista de Ciencias Sociales* 9, no. 1 (2014): 167–94, doi:10.14198/OBETS2014.9.1.06.

⁷⁶ Josef Estermann, “Ecosofía Andina: Un Paradigma Alternativo de Convivencia Cósmica y de Vivir Bien,” *Revista FAIA* 2, no. 9 (2013): 2–21.

⁷⁷ Ramiro Ávila Santamaría, “El Suma Kawsay: Una Crítica al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la Literatura y las voces Indígenas” (Quito: Universidad Andina Simón Bolívar, 2015).

relación con cada elemento, lo que los vuelve de cierta manera interdependientes.⁷⁸

La reciprocidad, que se refiera al dar y recibir, rompe la idea de lo lineal; el ser humana debe devolver lo que le ha sacado de provecho a la naturaleza para mantener el equilibrio.⁷⁹

Complementariedad; concepto por el cual, los entes del universos se complementan unos con otros para los fines últimos, no cabe el concepto del *yo* sino el de *nosotros*, se llega a una integridad, pues cuando un ente está ausente el otro puede desaparecer; o lo que se le hace a uno, puede tener efectos nocivos para el otro.⁸⁰

Correspondencia; rompe con la línea casualista, es decir, no todo tiene una sola causa y el efecto; el mundo de posibilidades para que se llegue de un punto a otro son infinitos, por lo que las alternativas puedes estar en muchas direcciones. Al mismo tiempo, la idea de correspondencia se relaciona la bidireccionalidad, el que en un momento da, puede en cierto tiempo recibir.⁸¹

Afectividad y espiritualidad: tiene que ver con aquello que puede vincular los sentimientos con la razón, el espíritu con el alma, es decir, que no hay que tomar en cuenta solo lo que se conoce como razonado, occidental, o establecer como lo único válido; pues el conocimiento frío no ayuda mucho en la conexión del ser con el universo.⁸²

La ciclicidad, es el proceso en espiral continua que tiene la filosofía andina, donde la memoria es importante, ya que de ahí se toma la referencia para explicar lo que está sucediendo y lo que se debe hacer en el futuro.⁸³

Para terminar, el comunitarismo, toda acción dentro de un grupo de personas, debe estar encaminada a romper el concepto de la propiedad privada, es decir, que habrá que pensar en conjunto como sociedad, para hacer buen uso de los bienes comunes en pro de los demás principios y el fin último conocido como Sumak Kawsay o armonía.⁸⁴

Juan Crespo habla de un principio holístico y de bio-centrismo, el cual se asemeja al relacional donde todos somos parte del todo, del cosmos centrado en la vida, es decir, que la lógica se guía por la noción de *vida* lo que se opone con la idea del antro-po-centrismo, somos

⁷⁸ Estermann, “Ecosofía Andina”; Josef Estermann, “Crisis Civilizatoria y Vivir Bien: Una Crítica Filosófica del Modelo Capitalista desde El Allin Kawsay/suma Qamaña Andino,” *Polis (Santiago)* 11, no. 33 (2012): 149–74.

⁷⁹ Estermann, “Crisis Civilizatoria y Vivir Bien”; Estermann, “Ecosofía Andina.”

⁸⁰ Estermann, “Crisis Civilizatoria y Vivir Bien”; Estermann, “Ecosofía Andina.”

⁸¹ Estermann, “Crisis Civilizatoria y Vivir Bien”; Estermann, “Ecosofía Andina.”

⁸² Ávila Santamaria, “El Suma Kawsay: Una Crítica al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la Literatura y las Voces Indígenas.”

⁸³ Estermann, “Crisis Civilizatoria y Vivir Bien”; Estermann, “Ecosofía Andina.”

⁸⁴ Ávila Santamaria, “El Suma Kawsay: Una Crítica Al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la Literatura y las Voces Indígenas.”

hijos de la pachamama⁸⁵

Encontrar estos rasgos o principios aplicados a un acto, fenómeno o hecho de la realidad occidental en que vivimos, es un gran reto, pero no imposible.

Un ejemplo de cómo el Sumak Kawsay o Buen Vivir puede ser aplicado a un hecho o acto común es el realizado por Quizhpe, Marfetan y Rocha⁸⁶ cuando a través de analizar una situación (consumo de bebidas alcohólicas con amistades) demuestran que los principios del Sumak Kawsay están presentes casi en su totalidad⁸⁷

La selección de la situación (consumo de bebidas alcohólicas con amistades) se la realizó debido a que se ha considerado el Alcohol como una de las formas de colonización y dominación de los pueblos indígenas. Se basa en esa situación para demostrar que incluso en algo que parece aberrante y a veces de forma conductual como aversión social se puede identificar valores o características del Sumak Kawsay con lo que el reto de poder aplicarlo a la vida individual, colectiva y estatal se ve más cercano.

En este estudio se formularon 9 preguntas que apuntan a la inclusión, amistad, armonía, colaboración, reciprocidad, correspondencia, afectividad, memoria, uso y valor de cambio⁸⁸

Los resultados determinaron que existía una tendencia a generar lazos de amistad más perdurables a través de la inclusión y relacionamiento; que cuando existen episodios de conflicto en esta situación, la mayoría busca volver a la armonía y equilibrio; que la solidaridad y colaboración se hacen evidentes para cumplir con un fin común; que la reciprocidad en el grupo es más elevada; que es más importante que el otro sea primer beneficiario acentuando su correspondencia; que se generan más vínculos afectivos y que lo

⁸⁵ Crespo Barrera, “El Buen Vivir: Del Sumak Kawsay y Suma Qamaña a las Constituciones del Buen Vivir,” 23.

⁸⁶ Milton Enrique Rocha, Fausto Quizhpe Gualán, y Ronnie Marfetan Samaniego, “SOBRE LA CEGUERA DE SARAMAGO: Una Interpretación desde La Ideología, Utopía y Buen Vivir,” Ensayo (Quito: Universidad Andina Simón Bolívar, 2016). (ver anexo 4)

⁸⁷ El ejemplo a continuación expuesto no es un ejercicio hipotético, sino que aplicado a la realidad con una metodología cualitativa y cuantitativa que recoge información de 100 personas de diferente sexo o género, mayores de edad de la ciudad de Quito.

⁸⁸ Preguntas: 1. ¿Alguna persona que conoció en una reunión donde se bebía alcohol ¿se ha convertido en una de sus mejores amistades?; 2. Cuando va con sus amigos o amigas a beber y alguien comienza a hacer pelea: ¿se apaga la fiesta? ¿se acaba la reunión? ¿sacan al borracho/a? ¿logran tranquilizarlo? 3. ¿Con qué frecuencia ha hecho “vaca” (cuota que se reúne para tener un monto considerable de dinero para comprar las bebidas) para beber con sus amigos o amigas?; 4. Si en una “vaca” usted no pudo colaborar, ¿Qué hace en la próxima reunión? – usted pone la primera roda, pone lo que le restaron más su cuota, solo colabora con su cuota; 5. Si alguien le brinda una bebida alcohólica “taco” ¿Qué hace usted? – le dice “tú primero”, solo acepta, no lo acepta; 6. En alguna de sus reuniones, ¿Usted ha dejado de conversar sobre asuntos académicos para pasar a decir a sus amigos o amigas cuanto los quieren? Sí o no; 8. ¿Con qué frecuencia entre sus “reuniones” ha conversado sobre cosas del pasado?, por ejemplo, cuando era niño, sobre sus raíces, si extraño el lugar de donde viene. Siempre, casi siempre, a veces, nunca; Para usted, ¿Qué es más importante al momento de reunirse para beber con sus amigos o amigas? – el dinero que voy a gastar, compartir con cada amigo o amiga;

más importante no era el dinero (valor de cambio) que se gastaba para beber entre amigos, ni el costo de la bebida sino la finalidad de compartir con las demás personas (valor de uso) .

Con esto, se afirmaría que los principios del Sumak Kawsay pueden calzar en cualquier situación, o manifestación colectiva. Por eso, la necesidad de que el Sumak Kawsay se explique con ayuda de otros elementos teóricos que refuercen sus argumentos, como ha sido la apuesta de generar un modelo del Buen Vivir, frente a un Modelo de desarrollo totalmente opuesto.⁸⁹

Diferenciar los modelos, por lo menos teóricamente, permite que se delimite o se tenga más claro lo que es el Sumak Kawsay o Buen Vivir; y, que se pueda identificar sus manifestaciones en la práctica de los Estados, para que no se haga un uso abusivo del término y se lo asocie con lo que no es justificando así ciertas conductas que podrían estar respondiendo a intereses personales o de ciertos grupos.

2.4. Sumak Kawsay o Buen Vivir como una apuesta pos desarrollista

Omar Giraldo establece una diferencia entre utopía e ideología; y afirma que la ideología tiene tres funciones principales⁹⁰:

La primera, es la deformación de las estructuras simbólicas colectivas, lo que hace la ideología es realizar una representación interesada⁹¹.

La segunda, consiste en la legitimación del *status quo*, en otras palabras, vuelve aceptable las representaciones incluso sino corresponden a lo justo; pero aparecen de tal forma que son toleradas, aceptadas aunque en el fondo puedan ser perniciosas para el ser humano⁹².

La tercera función, se trata de la integración en donde el conjunto de preceptos, ideas, estructuras guían el obrar o conducta de los seres humanos. Aquí es donde se puede dar un encuentro con la utopía, entendida como aquello que permite caminar hacia un proyecto alternativo que supere la ideología sostenida, legitimada y tolerada por la práctica social. Si se desea mantener en un estado de confort y no dar el siguiente paso a la emancipación, estamos dentro de la ideología, pero si se apuesta por una alternativa se está caminado por la

⁸⁹ Acosta, “El Buen Vivir en el Camino del Post-Desarrollo. Una lectura desde la Constitución de Montecristi”; Ávila Santamaría, “El Suma Kawsay: Una Crítica al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la Literatura y las Voces Indígenas”; Gudynas, “Desarrollo, Derechos de la Naturaleza y Buen Vivir después de Montecristi”; Gudynas, “Buen Vivir”; Acosta, “El ‘buen Vivir’ para la Construcción de Alternativas”; Estermann, “Crisis Civilizatoria y Vivir Bien” y otros.

⁹⁰ Omar Felipe Giraldo, *Utopía en la era de la Supervivencia, Una Interpretación del Buen Vivir*, 1ra ed. (México: Itaca, 2014), 23.

⁹¹ *Ibid.*, 31 y ss.

⁹² *Ibid.*, 40 y ss.

utopía como una metodología que permita una nueva forma de ver, observar, conocer e interpretar el mundo⁹³.

Es así que la apuesta por un modelo alternativo al desarrollo es la utopía del Buen Vivir, que nace del deseo social de varios actores para entender de otra forma el mundo desde cómo se lo mira, conoce, interpreta y relaciona.

Para Ramiro Ávila “la premisa central está en que, en relación a un modelo de organización económica y social distinta al desarrollo, existen necesidades y derechos cuya satisfacción podrían ser resueltas de manera más satisfactorias en otros ámbitos distintos a los del mercado”⁹⁴.

Por lo que a través de los principios del Sumak Kawsay se puede analizar el modelo de desarrollo capitalista. Así, la relacionalidad demuestra como el ser humano está conectado con la naturaleza y es parte de la misma, mientras que el “desarrollo” ve a la naturaleza como un recurso del que puede sacar provecho; en la reciprocidad, el valor de uso⁹⁵ es el que prima frente al valor de cambio del desarrollo, no se busca el beneficio personal sino el de todos y lo que se hace no tiene un fin único sino que satisfacer diversas necesidades, mientras el desarrollo trata todo como mercancía, le pone valor a los objetos (monetario) busca la acumulación y crear necesidades nuevas con el fin de obtener más beneficio económico. En la complementariedad, se busca un trabajo complementario y solidario como un medio y no como un fin, mientras que el “desarrollo” ve por la relación individual egoísta de ascender y obtener más recursos teniendo al trabajo con finalidad económica y no de satisfacción de la relación social. En la afectividad, el ser humano genera más vínculos no sólo entre personas sino con lo demás que lo rodea, por su parte, el “desarrollo” hace que se pierdan los vínculos personales y familiares en la medida que existe trabajo productivo de acuerdo a escalas de tiempo de trabajo realizado, mientras más tiempo se trabaja – se gana más dinero. En la ciclicidad, toda vida es importante desde su propia historia e interacción por el valor en sociedad, se puede regresar en el tiempo, mientras que para el “desarrollo” esto es lineal como sucede en el proceso productivo, que cuando algo sale mal, regresar implica que se pierde tiempo de trabajo y la plusvalía. Por último, en el comunitarismo, los bienes son de todos, la noción de propiedad privada no existe o es muy débil debido a que todo es

⁹³ Ávila Santamaría, “El Suma Kawsay: Una Crítica al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la literatura y las Voces Indígenas,” 33 y ss. Giraldo, *Utopía en la era de la Supervivencia, Una Interpretación Del Buen Vivir*.

⁹⁴ Ávila Santamaría, “El Suma Kawsay: Una Crítica al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la literatura y las Voces Indígenas,” 52.

⁹⁵ Sobre valor de uso véase Echeverría Bolívar. *Valor de uso y utopía*. (Veintiuno Editores, Madrid, 1998)

colectivo, pero en el modelo de desarrollo es importante la propiedad privada, el crear empresas privadas y que por efecto se acumule el capital en pocas manos. El Sumak Kawsay apunta hacia una vida plena como su concepto andino sostiene haciendo una crítica y resistencia frente al modelo de desarrollo⁹⁶

Esta explicación aún sigue siendo básica y muy abstracta, pero brinda ciertos parámetros de lo que no puede ser Sumak Kawsay o como sus postulados encuentran contradicciones con el modelo hegemónico actual, del que muchos han echado la culpa de los problemas de la humanidad como el calentamiento global, crisis ambiental, crisis económica, que exista un mínimo porcentaje de personas en el mundo que poseen la mayoría de riqueza del planeta, lo que evidencia la desigualdad a nivel económico, siendo que existen pocas personas hechas de casi toda la riqueza, mientras que hay muchas personas en el mundo sin nada de riqueza que viven en la pobreza extrema.

Como se puede apreciar, el Buen Vivir tiene un origen filosófico, que considera los saberes ancestrales y que en el preámbulo de la Constitución, se establece como fin último; deductivamente se puede entender que sus principios deberían regir todo el quehacer en la sociedad debido a su regulación a través del Derecho (Constitución y leyes).

Con el Sumak Kawsay se busca “construir una maquinaria y una institucionalidad alternativa, que contribuya a combatir la explotación, la privatización y desposesión, el extractivismo”⁹⁷

Si bien se tiene al Buen Vivir como un fin último en la sociedad ecuatoriana, éste se presenta de diversos matices, que no logran que se lo identifique con claridad; lo que ha producido que el concepto se lo desarrolle, por quien tiene el poder de hacerlo, en este caso, el Estado y quien pone su visión y comprensión del Sumak Kawsay desde el ejercicio de sus deberes en la planificación.⁹⁸

Esto se materializa a través de la planificación nacional que en su caso constituye el Plan Nacional de Desarrollo 2007-2010⁹⁹, el Plan Nacional para el Buen Vivir 2009-2013¹⁰⁰,

⁹⁶ Ávila Santamaría, “El Suma Kawsay: Una Crítica al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la literatura y las Voces Indígenas”; Estermann, “Crisis Civilizatoria y Vivir Bien”; Acosta, “El Buen Vivir en el Camino Del Post-Desarrollo. Una lectura desde la Constitución de Montecristi.”

⁹⁷ Ávila Santamaría, “El Suma Kawsay: Una Crítica al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la literatura y las Voces Indígenas,” 59.

⁹⁸ Cortez, “La Construcción Social del “Buen Vivir “(Sumak Kawsay) en Ecuador. Genealogía Del Diseño y Gestión Política de la Vida.”; Mónica Chuji, “Sumak Kawsay versus Desarrollo,” en *Antología Del Pensamiento Indigenista Ecuatoriano sobre El Sumak Kawsay*, Hidalgo Antonio L, Guillén García, Déleg Nancy (Huelva - Cuenca: PYDLOS, 2014); Ávila Santamaría, “El Suma Kawsay: Una Crítica al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la literatura y las Voces Indígenas.”

⁹⁹ Consejo Nacional de Planificación, “Plan Nacional de Desarrollo 2007-2010: Planificación para La Revolución Ciudadana” (Ecuador: Secretaría Nacional de Planificación y Desarrollo, 2007).

y Buen Vivir Plan Nacional 2013-2017¹⁰¹:

En el primero, determina los siguientes objetivos: auspiciar la igualdad, la cohesión y la integración social y territorial, para lo cual se plantea unas políticas: de impulso a la economía social y solidaria, desarrollo local, territorial, rural; acceso universal a servicios públicos; y, estrategias como: reformas tributarias, penalización de la evasión tributaria, presupuestos participativos, establecimiento de regalías petroleras. Otros objetivos son: mejorar las capacidades y potencialidades de la ciudadanía; aumentar la esperanza y calidad de vida de la población, promover un ambiente sano y sustentable, y garantizar el acceso a agua, aire y suelo seguros; garantizar la soberanía nacional, la paz y auspiciar la integración; etc. El Estado necesita dinero para cumplir con esos fines por lo que establece estrategias y políticas tendientes a que se recaude la mayor cantidad de dinero posible para satisfacer las necesidades de la población.

El segundo, aunque pone orientaciones éticas y programáticas para el desarrollo del Plan, pone dentro de su contenido el cambio del paradigma del desarrollo al Buen Vivir, y hace referencia a cuestiones como la diversidad, la unidad, igualdad, integración, cohesión social, cumplimiento de derechos universales, potenciación de capacidades humanas, trabajo y ocio liberadores, democracia representativa, participativa y deliberativa, Estado pluralista. También hace alusión a cuestiones de avances de la “Revolución Ciudadana”, de las cuales se plantean las estrategias, que como se mencionó, tienen que ver con otro enfoque, sigue manteniendo en el fondo el contenido del anterior Plan como son objetivos: auspiciar la igualdad, cohesión e integración social y territorial en la diversidad; mejorar las capacidades y potencialidades de la ciudadanía; mejorar la calidad de vida de la población; garantizar la soberanía, la paz e impulsar la inserción estratégica en el mundo y la integración latinoamericana. La novedad de este Plan, es que se incluye como objetivo la garantía de los derechos de la naturaleza y la promoción a un ambiente sano y sustentable.

Por último, el llamado Buen Vivir Plan Nacional, introduce en la planificación nacional, la relación que tiene el Ecuador con el mundo en los aspectos económicos y demás de integración. Los objetivos de este Plan son similares a los anteriormente mencionados, pero hace precisión en objetivos como: consolidar el Estado democrático, construir espacios de encuentro común, fortalecer la identidad nacional, consolidar la transformación de la justicia, respeto a la derechos humanos, promover la sostenibilidad ambiental, consolidar el

¹⁰⁰ Consejo Nacional de Planificación, “Plan Nacional para El Buen Vivir” (Ecuador: Secretaría Nacional de Planificación y Desarrollo, 2009).

¹⁰¹ Consejo Nacional de Planificación, “Buen Vivir Plan Nacional 2013-2017: Todo el Mundo Mejor” (Ecuador: Secretaría Nacional de Planificación y Desarrollo, 2013).

sistema económico social y solidario, impulsar la matriz productiva en su transformación, asegurar la soberanía y eficiencia de los sectores estratégicos para la transformación industrial y tecnológica.

Este Plan para referirse al Buen Vivir, lo denomina Socialismo del Buen Vivir, el mismo que no quiere desentender las relaciones internacionales económicas, de derechos humanos, y de integración. Están definiendo por sí, desde el Estado su concepto de Buen Vivir; y trasladándolo a los lineamientos para la inversión de los recursos públicos y la regulación económica.

El Buen Vivir, no ha logrado con precisión su conceptualización en el texto constitucional y leyes, por lo que, peligrosamente su concepto, se lo ha desarrollado a través del Plan Nacional del Buen Vivir, con objetivos como el cambio de la matriz productiva que es un punto totalmente diferente al que apunta el Sumak Kawsay, pues este cambio se basa en la explotación de recursos a gran escala con mega proyectos que se han ido ejecutando a lo largo del periodo de este gobierno (2007-2016)¹⁰².

2.5. Conceptualización del interés nacional como categoría de análisis en el Ecuador

Se afirmó con anterioridad que los intereses están en constante cambio y que ello depende del grado de incidencia de factores internos y externos, para lo cual, habría que utilizar la propuesta planteada que aplica la TAD al interés nacional en el Ecuador.

El objetivo en este apartado consiste en identificar los factores internos y externos que inciden en el Estado para definir sus intereses.

En la “motivación intrínseca” como capacidad de auto regularse y auto determinarse, en el Estado ecuatoriano estaría ligada al concepto de soberanía, es decir, que los factores que determinan los intereses son el resultado del ejercicio de soberanía a través del proceso constituyente. Esto radica en la decisión del pueblo que ha optado por “una nueva forma de convivencia ciudadana, en diversidad y armonía con la naturaleza, para alcanzar el buen vivir, el sumak kawsay; una sociedad que respeta, en todas sus dimensiones, la dignidad de las personas y las colectividades”¹⁰³ un país con democracia, que busca la integración latinoamericana, la paz y solidaridad entre los pueblos del mundo.

La TAD plantea como objetivo que la motivación intrínseca es la que debe tener un grado elevado de incidencia para alcanzar el bienestar. Así, se comprende que para el

¹⁰² A partir del proceso constituyente

¹⁰³ Preámbulo de la Constitución de la República (2008)

Ecuador, se deba tomar como ejes transversales los principios del Buen Vivir en una sociedad democrática y solidaria que respete la dignidad de las personas y colectividades para que el Buen Vivir sea una realidad.

Por “curiosidad” del Estado se entendería la exploración o experimentación de todo aquello que se relacione con llevar a la práctica el Buen Vivir, sea en lo social, político, económico, individual, colectivo o incluso espiritual.

La “persistencia” del Estado ecuatoriano estaría definida por el hecho de no dejarse influenciar por factores externos que modifiquen la verdadera naturaleza del Buen Vivir e implementar políticas para su concreción.

Esto se logra a través de la “consciencia de objetivos” del Estado qué como se ha anotado, es aquella que busca la consecución del buen vivir, la democracia, dignidad personal y colectiva, la armonía con la naturaleza. En el caso de Ecuador estos serían: “un Estado constitucional de derechos y justicia, social, democrático, soberano, independiente, unitario, intercultural, plurinacional y laico. Se organiza en forma de república y se gobierna de manera descentralizada”¹⁰⁴ Para que exista un real Buen Vivir estas características tendrán que ser objetivos del Estado.

La “motivación extrínseca por reglamento externo” en el Ecuador, se evidenciaría a partir del grado de incidencia que tienen los instrumentos y tratados internacionales suscritos, normas del *ius cogens*, que como es conocido, forman parte del ordenamiento jurídico. El país al participar de un mundo globalizado también se expone a otros actores de la sociedad global como las empresas transnacionales, organismos internacionales, etc., que condicionan las acciones del Estado según sus propios intereses. El Estado realiza todo aquello que se ha obligado a cumplir en razón de la existencia de una sanción; pero también, puede hacerlo de aquello que representa un beneficio o premio.

La “motivación extrínseca por introyección” en el Ecuador se sustanciaría cuando en el momento en que el mismo tomará rasgos distintivos de otros Estados para asumirlos como propios, como es el caso de la modificación del ordenamiento jurídico a través de procesos constituyentes en Venezuela, Ecuador y Bolivia, donde se introduce el concepto de Sumak Kawsay, así como definir al Estado como plurinacional e intercultural (Ecuador - Bolivia).

¹⁰⁴ Artículo 1 CRE

La “motivación extrínseca por identificación” en el Ecuador se configura a la hora de seleccionar actividades en aplicación de una decisión valorativa que le permite supeditarlas a otras. Esta definición de prioridades inciden en la decisión de quienes están en el poder; por lo que, éste escogerá entre un número de posibilidades, que crea que deban ser cumplidas. En el Ecuador está prerrogativa de selección la tiene – por lo general – el poder Ejecutivo, en razón de que es el encargado de la formulación y ejecución de los planes, programas y proyectos. Las posibilidades de selección las establece el texto constitucional que, por un lado, propugna el Buen Vivir; y, por el otro, tiende a un modelo de desarrollo basado en la explotación de recursos naturales; sobre todo porque la Constitución ha determinado que:

El Estado se reserva el derecho de administrar, regular, controlar y gestionar los sectores estratégicos, de conformidad con los principios de sostenibilidad ambiental, precaución, prevención y eficiencia. Los sectores estratégicos, de decisión y control exclusivo del Estado, son aquellos que por su trascendencia y magnitud tienen decisiva influencia económica, social, política o ambiental, y deberán orientarse al pleno desarrollo de los derechos y al interés social. Se consideran sectores estratégicos la energía en todas sus formas, las telecomunicaciones, los recursos naturales no renovables, el transporte y la refinación de hidrocarburos, la biodiversidad y el patrimonio genético, el espectro radioeléctrico, el agua, y los demás que determine la ley¹⁰⁵

Finalmente, “la motivación extrínseca por integración” en el Ecuador sería aquella que logre conjugar de manera coherente y sistemática lo que se ha planteado como Estado – esto es, el Buen Vivir – y lo que se debe realizar para alcanzarlo. En otras palabras, el ordenamiento jurídico debería pasar de forma transversal la comprensión del bien vivir en el texto constitucional, las leyes y ante todo, en la formulación de los objetivos, estrategias y políticas constantes en la planificación nacional.

Para que el Estado tenga una conducta auto determinada debería reforzar los intereses que se ha propuesto intrínsecamente para la satisfacción del Buen Vivir, reduciendo en la medida de lo posible la influencia de factores externos que son contrarios a la realización del mismo. La motivación intrínseca del Estado es inherente a la búsqueda de su destino que puede ser coadyuvada por la congruencia, consciencia y práctica permanente sobre las prioridades relacionadas con el Buen Vivir.

¹⁰⁵ Artículo 313 CRE

Si no se logra esta identificación, es probable que los intereses que se han pactado en el proceso constituyente se vean afectados y distorsionados, con lo que el Estado entra en una conducta no auto determinada, que probablemente este respondiendo a intereses externos de un grupo determinado de poder.

2.6. Interés nacional como un instrumento de poder

Si bien es cierto, que se plasmaron proposiciones innovadoras en la Constitución del 2008, sobre los derechos de la naturaleza y derechos del Buen Vivir, hay que realizar un análisis de los postulados constitucionales que establecen márgenes de respeto, garantía, protección y obligaciones del Estado frente a la naturaleza ¹⁰⁶

La declaratoria de interés nacional se ha constituido en un instrumento, coadyuvado por las siguientes razones: a) La indeterminación de interés nacional permite un amplio ejercicio de potestades del Ejecutivo; b) la excepcionalidad por medio del interés nacional está en contradicción con el régimen del Buen Vivir y los derechos de la naturaleza (Sumak Kawsay o Buen Vivir); c) El interés nacional no solo afecta a la naturaleza sino a los derechos de los pueblos donde se planea realizar proyectos de explotación a gran escala; y, d) El interés nacional no responde a criterios democráticos participativos sino representativos para la toma de decisiones gubernamentales.

2.6.1. La indeterminación de interés nacional permite un amplio ejercicio de potestades del Ejecutivo

La Constitución del Ecuador en su artículo 407 señala:

Se prohíbe la actividad extractiva de recursos no renovables en las áreas protegidas y en zonas declaradas como intangibles, incluida la explotación forestal. Excepcionalmente dichos recursos se podrán explotar a petición fundamentada de la Presidencia de la República y previa declaratoria de interés nacional por parte de la Asamblea Nacional, que, de estimarlo conveniente, podrá convocar a consulta popular

Queda claro que esta prerrogativa establecida como excepción, solo corresponde al Ejecutivo en ejercicio de sus funciones. Parecería que esta excepción solo se remitiría a la iniciativa, pero va más allá de eso.

¹⁰⁶ Ver más en: Diana Murcia, “El Sujeto Naturaleza: Elementos para su Comprensión,” en *Naturaleza con Derechos: De la Filosofía a La Política*, 1ra ed. (Quito: Ediciones Abya-Yala, 2011), 287 – 317.

Una vez que se apruebe la declaratoria de interés nacional en la Asamblea; el poder Ejecutivo tendrá la facultad de iniciar actividades extractivistas en áreas que no era posible realizarlo y lo que es más a gran escala, lo que implica que desde ahí parta una serie de acciones como: encargar a Ministerios y Secretarías de Estado la ejecución de los planes y proyectos de extracción de recursos naturales; formulación de las políticas públicas; destino de recursos económicos del presupuesto del Estado, firma de convenios así como sistema de créditos internacionales de países vecinos como ya ha sucedido con la venta anticipada del crudo, entre otros.

Hay que considerar que el procedimiento para la aprobación de la declaratoria de interés nacional a través de la Asamblea Nacional puede ser cuestionado, en tanto que actualmente la mayoría de los legisladores, son parte del partido político de Gobierno¹⁰⁷. En este sentido, serían dos funciones del Estado que persiguen una misma finalidad (explotación de recursos naturales) en contradicción al espíritu de la Constitución.

2.6.2. La excepcionalidad para la declaratoria de interés nacional está en contradicción con el régimen del Buen Vivir y los derechos de la naturaleza (Sumak Kawsay o Buen Vivir)

La utopía que buscaron varios constituyentes y organizaciones sociales; cuando la Constitución establece la parte de la excepción, se ve violentada, pues permite el paso a la extracción de recursos naturales.

Ya se ha demostrado con anterioridad que existen varias contradicciones en la Constitución como en la planificación nacional entre el modelo del Buen Vivir versus el modelo de desarrollo; pero queda bastante claro como el interés nacional responde a uno de los dos modelos de forma clara

Se prohíbe la actividad extractiva de recursos no renovables en las áreas protegidas y en zonas declaradas como intangibles, incluida la explotación forestal. Excepcionalmente dichos recursos se podrán explotar a petición fundamentada de la Presidencia de la República y previa declaratoria de interés nacional por parte de la Asamblea Nacional, que, de estimarlo conveniente, podrá convocar a consulta popular¹⁰⁸

¹⁰⁷ Del total de 137 Asambleístas, 100 son de Alianza PAIS lo que representa casi un 73% del total siendo mayoría para aprobación de proyectos de ley y otros.

¹⁰⁸ Art. 407 de la Constitución de la República 2008

Primero, porque el discurso (del Buen Vivir) apunta a tratar a la naturaleza como un recurso y no como un sujeto de derechos que deba ser respetado y protegido por el ordenamiento jurídico. Segundo, en un sentido general pareciera que la regla es la prohibición de la actividad extractiva, pero está se ve fuertemente afectada por el enunciado “Excepcionalmente dichos recursos se podrán explotar a petición fundamentada de la Presidencia de la República y previa declaratoria de interés nacional por parte de la Asamblea Nacional...”

Con esta formulación el interés nacional no apunta hacia el Buen Vivir como eje fundamental del ordenamiento jurídico ecuatoriano, sino que se está apuntando a que el interés nacional consiste en explotar los recursos naturales; lo que no es correcto por cuanto existen los dos momentos en que puede determinarse el interés nacional; el primero en el proceso constituyente y el segundo en la aplicación como producto de la constituyente.

El interés nacional como categoría de análisis identifica que intereses deben protegerse y garantizar con el límite del mismo ordenamiento jurídico; si ha de hacerse algo por interés nacional en este caso, no sería recurrir a la explotación de recursos sino todo lo contrario.

Esto permite que la excepcionalidad sea un instrumento contra interés nacional aunque utilice su denominación para justificarse.

2.6.3. El interés nacional no solo afecta a la naturaleza sino a los derechos de los pueblos donde se planea realizar proyectos de explotación a gran escala

Parecería que la declaratoria de interés nacional se refiere a una posible afectación a la naturaleza; ya que establece que: “se prohíbe la actividad extractiva de recursos no renovables en las áreas protegidas y en zonas declaradas como intangibles, incluida la explotación forestal...”¹⁰⁹ Sin poner en contexto que en muchas de esas áreas existe población en uso de ese territorio.

En el caso ecuatoriano existen diferentes pueblos, comunidades y nacionalidades que conviven según sus propias culturas; entre muchas de esos pueblos están aquellos que tienen un fuerte componente tradicional o de saberes ancestrales ligados a su territorio. Por tanto, el artículo 407 no considera la afectación a estos pueblos.

¹⁰⁹ Art. 407 CRE

Como ha señalado la Comisión Interamericana de Derechos Humanos (CIDH) y la Corte Interamericana, los pueblos indígenas guardan una relación especial con sus tierras, territorios y recursos naturales en términos materiales, sociales, culturales y espirituales; la protección de esta relación es fundamental para el goce de otros derechos humanos de los pueblos indígenas y por lo tanto amerita medidas especiales de protección que garanticen la supervivencia de los mismos en todo ámbito.¹¹⁰

Esto recoge en el artículo 57 de la Constitución cuando se reconoce y garantiza a los pueblos y nacionalidades indígenas de acuerdo a los tratados y convenios internacionales de derechos humanos lo siguiente:

- Identidad, sentido de pertenencia, tradiciones ancestrales y formas de organización.
- No ser objeto de discriminación
- Reparación ante posibles afectaciones por racismo, xenofobia, intolerancia, discriminación, etc.
- Conversar la propiedad imprescriptible de sus tierras comunitarias que serán inalienables, inembargables e indivisibles.
- Posesión de tierras y territorios ancestrales, adjudicación gratuita.
- Consulta previa, libre e informada sobre planes de y programas de prospección, explotación y comercialización.
- Manejo de la biodiversidad en su entorno
- Formas de convivencia y organización
- Derecho propio o consuetudinario
- No ser desplazados de sus tierras ancestrales
- Proteger los saberes ancestrales
- Patrimonio cultural e histórico como indivisible
- Educación intercultural bilingüe
- Respeto al pluralismo, diversidad cultural, política y organizativa.
- Ser consultados ante adopción de una medida legislativa que pueda afectarlos
- Limitar actividades militares en sus territorios

Sobre los territorios de los pueblos en aislamiento voluntario, la Constitución señala:

¹¹⁰ CIDH. Derechos de los pueblos indígenas y tribales sobre sus tierras ancestrales y recursos naturales. Normas y jurisprudencia del sistema Interamericano de derechos humanos. OEA/Ser.L/V/II, 30 de diciembre de 2009, párrs. 55-57; Corte IDH. Caso del Pueblo Saramaka Vs. Surinam. Excepciones Preliminares, Fondo, Reparaciones y Costas. Sentencia de 28 de noviembre de 2007. Serie C No. 172, párr. 91

... son de posesión ancestral irreductible e intangible, y en ellos estará vedada todo tipo de actividad extractiva. El Estado adoptará medidas para garantizar sus vidas, hacer respetar su autodeterminación y voluntad de permanecer en aislamiento, y precautelar la observancia de sus derechos. La violación de estos derechos constituirá delito de etnocidio, que será tipificado por la ley¹¹¹

Denotando que existe un mandato constitucional que prohíbe todo tipo de actividad extractiva en los pueblos en aislamiento voluntario; que aunque el artículo 407 (CRE) no mencione a estos pueblos, dicha excepcionalidad no debería abarcar los territorios de estos grupos de personas, ya que solo se refiere a áreas declaradas como intangibles que puede que no estén habitables, aun así el reconocimiento de la naturaleza como sujeto de derechos rebasa la visión que tiene la Corte Interamericana en su Jurisprudencia debido a que en el CIDH no existe algo parecido a los derechos de la naturaleza y mucho menos valores o fines como el Sumak Kawsay.

2.6.4. El interés nacional no responde a criterios democráticos participativos sino representativos para la toma de decisiones gubernamentales.

La Constitución como producto del ejercicio democrático en el que se establecen los principios rectores y la base del modelo de Estado y sus elementos constitutivos. En este caso, a través de una Asamblea Constituyente se permitió recoger los intereses de la mayoría de actores sociales; los que apostaron por medio de sus delegados o representantes como asambleístas constituyentes por un proyecto de Constitución que tenga como eje fundamental y transversal al Sumak Kawsay o Buen Vivir.

En ese orden de ideas, el Presidente de la República, debería obedecer al mandato constitucional originado por el deseo de varios actores sociales, reflejado en el Buen Vivir.

La figura de interés nacional hace que se prescinda actos de democracia directa, pues quienes deciden por un lado, es el Presidente con su pedido a la Asamblea; por otro lado, la Función Legislativa que por medio de sus integrantes declaran o no el interés nacional; y que a facultad de los mismos queda la decisión de si se hace o no una consulta popular sobre estos temas.

¹¹¹ Art. 57 inciso 2 CRE

Cuando deja la última atribución como un facultativo, solo depende de a qué intereses están respondiendo la mayoría legislativa con respecto a un proyecto de explotación o de desarrollo a gran escala. Y sí, la mayoría legislativa está claramente definida en afinidad con el Ejecutivo por pertenecer al mismo partido político, cabe preguntarse ¿Será que de verdad existe una representación legítima del pueblo ecuatoriano para tomar una decisión de ese tipo?; Si es de interés nacional ¿no sería más conveniente consultar a todo el país de forma obligatoria debido a la dimensión de los mencionados proyectos? Y por último, ¿los afectados de esos proyectos tienen garantizada su protección frente a la declaratoria del legislativo?

Primero, el interés nacional no puede definirse por un solo grupo, por más representación que tenga. Ya que como se ha mencionado el interés nacional puede conceptualizarse o identificarse en procesos complejos como la fundación del Estado o en un proceso reformativo sustancial. SI ha de hacerse algo por interés nacional, debería ser el mismo pueblo el que fije si es así o no. Con esto, no se quita la atribución que tiene la Asamblea Nacional para declararla, pero si se pone la obligación de la importancia de una consulta popular.

Segundo, de ser el caso que se declare de interés nacional, el Estado no puede obviar sus obligaciones internacionales obtenidas por la suscripción de convenios y tratados internacionales, como es el caso de la obligación de obtener el consentimiento a través de la consulta previa, libre e informada.¹¹²

La Corte Interamericana sobre el artículo 21 de la Convención Americana de Derechos Humanos (propiedad privada) establece que toda persona tiene derecho al uso y goce de sus bienes. La ley puede subordinar tal uso y goce al interés social: y que, ninguna persona puede ser privada de sus bienes, excepto mediante el pago de indemnización justa, por razones de utilidad pública o de interés social y en los casos y según las formas establecidas por la ley.

Esto en un sentido interpretativo que la Corte se ha pronunciado al respecto del derecho a la consulta y el consentimiento previo, libre e informado que es el requisito de la participación efectiva de los pueblos indígenas desde las primeras etapas en procesos de

¹¹² Cfr. Caso de las Hermanas Serrano Cruz. Excepciones Preliminares, supra nota 7, párr. 134; Caso Tibi, supra nota 7, párr. 50, y Caso de la Comunidad Mayagna (Sumo) Awas Tingni. Excepciones Preliminares. Sentencia de 1 de febrero de 2000. Serie C No. 66, párr. 53.

diseño, ejecución y evaluación de proyectos de desarrollo que se llevan a cabo en sus tierras y territorios ancestrales

Esta participación es el derecho a la consulta previa de los pueblos indígenas de acuerdo a sus tradiciones y costumbres; esto es, en cuando existe un plan de desarrollo, de inversión, de exploración o extracción que involucre un gran impacto ambiental o afectación al territorio y la vida de las personas (Test Saramaka)¹¹³

2.7. El ejemplo del Parque Yasuní

2.7.1. Los pueblos no contactados Tageiri y Taromenani

Antes de establecer el marco jurídico de protección de estos pueblos, es necesario hacer referencia a su cosmovisión para entender mejor su modo de vida. Este pequeño relato es resultado de varias entrevistas¹¹⁴ con waoranis contactados, los cuales contribuyeron de forma indirecta para conocer la historia de los guerreros de la selva¹¹⁵ o el origen de los waoranis¹¹⁶

Cuando se explica el origen de los waoranis, narrado desde sus propios miembros, es uniforme al origen del ser humano con una cosmovisión diferente a la de occidente, en cuanto hace referencia a un origen que no parte de la concepción científica del big bang, o de una religión generalmente difundida como por ejemplo la cristiana.

El origen waorani se basa en una cosmovisión distinta que tiene la referencia de cuatro dioses y el hijo del sol. Wao significa “Hombre libre” y entre las actuales familias más importantes se encuentran: Kiwao, Toñampari, Kenaweno, Tiwino, Bataboro, Domointaro, Keremeneno, Wamono, Dayono, Keweri ono, Kawimeno, Bmeno, Nemopare, Taweno, Akaro, Gareno, Tepapare, Ganketapare, Timpoka, Yarentaro, Gabaron, Geyero, Owanamo, Obepare, Meñepare, Ñenkemaro, Kakataro, Wentaro, Nenkipare, Apaika, Taragaro, Gontiwano, Peneno; incluyendo a las familias de los Tageiri y Taromenane como pueblos no contactados.

¹¹³ Corte IDH. Caso del Pueblo Saramaka. Vs. Suriname. Excepción Preliminar, Fondo, Reparaciones y Costas. Sentencia de 28 de noviembre de 2007. Serie C No. 172, párrs. 127, 128. Corte IDH. Caso Pueblo Indígena Kichwa de Sarayaku Vs. Ecuador. Fondo y reparaciones. Sentencia de 27 de junio de 2012. Serie C No. 245. párrs. 159-167

¹¹⁴ Entrevistas a: Nenquimo Ima Fabián (waorani), Nenquimo Gilberto (waorani), Boya (waorani)

¹¹⁵ Ima Fabián Nenquimo, *Tageiri - Taromenani: Guerreros de La Selva*, 1st ed. (Quito: Fundación Apaika Pee, n.d.).

¹¹⁶ Ima Fabián Nenquimo, *Tome Waorani Ponino: Nenki Wenga Itota Tono Waorani Beye*, n.d.

El mito del Jaguar

Se cuenta que una vez, una anaconda se encontraba en la playa cuando apareció un águila que con sus garras la partió por la mitad, producto de eso, salen las mujeres de la cabeza de la anaconda y los hombres de la cola dando origen al pueblo Wao.

Al inicio solo podían usar trozos de piedra y palos para defenderse; se alimentaban de algunos animales crudos; empezaron a construir casas como podían, así como herramientas muy básicas. Posterior a ello, consiguen hacer fuego a través de la fricción de rocas; mejoran la caza al utilizar arbusto con un hueco en el centro que les permitía soplar para cazar aves.

Pasado algunos años, los Wao reconocieron varios dioses, entre ellos: al Sol lo llamaron “Nenki”, al fuego “Gonga”, al agua “Epe”, al águila “Kengiwe”, al jaguar “Meñe” y a la anaconda “Obe”.

Cuentan que los dioses escogieron a un joven para que explicará cómo empezar la nueva vida; siguiendo las voces que escuchaba en la selva comenzó trayendo ramas secas, frotándolas con una tablilla. Era el dios Sol, que guiaba al joven para hacer fuego “Kakapa”

Las familias crecieron y tomaron distintos caminos; cuando se volvieron a encontrar después de mucho tiempo, iniciaron guerras entre ellos, sobreviviendo los más fuertes. Estos guerreros construyeron casas y se protegían de los demás con piedras y estacas de madera sumados al uso de piel de tapir en sus pechos cuando dormían.

El padre de familia un día fue a la selva por busca de comida, hizo un hueco para atrapar un animal, pero no terminó. Al día siguiente, fue a finalizar su trabajo y el hueco se tragó al hombre que inmediatamente mientras caía se transformó en una lora, salió del hueco y cuando volvió a tocar tierra se convirtió nuevamente en hombre. Escuchó voces, y una de esas era de su padre que había muerto hace tiempo, que le decía que otros padres cuando murieron se trasformaron en jaguares y que ellos fueron los que le salvaron de las manos de Wene – el rey demonio – ellos le decían – cuando alguien muere, el cuerpo se queda en la tumba, per el alma sigue caminando como nosotros.

Luego, su padre – jaguar lo convirtió en una cría de jaguar, quien creció comiendo vísceras de tapir y una vez adulto pudo regresar a la selva en búsqueda de su familia recordando todo lo que había pasado.

Cuando regresó encontró a sus hijos con sus propios hogares, todos estaban felices, pero el padre tenía una sola condición que consistía en que no tocarán sus lanzas. Un día que el padre se encontraba trabajando en la yuca, uno de los hijos tomó una lanza para atacar un venado, dicha lanza una vez de matar al animal se regresó contra uno de los hijos matándolo al instante y terminó por clavarse cerca del campo de yuca. Ante este hecho, el padre sintió que fue un error suyo y decidió despedirse de su familia para siempre; y, a unos pocos metros – mientras se marchaba – se acostó en el piso y ante la mirada de los demás se transformó en un jaguar (sus familiares estaban orgullosos).

Una vez, los jóvenes – sin consultar a los dioses – decidieron construir una casa tan alta que pueda tocar la luna. El joven encargado de la obra, la madrugada del día que iba a terminar su trabajo soñó que los dioses le decían que no construyera esa casa; convencido por los demás decide culminar su trabajo, pero de repente apareció una tormenta con fuertes vientos que se llevó al joven. Los familiares incendiaron la torre y comenzó a caer enormes piedras del cielo matando a la mayoría de ellos, pero esas rocas no tocaron los sembríos y el ceibo que eran de protección de los dioses.

Los pocos que sobrevivieron fueron de lugar a otro, hasta que un día el grupo que salió a explorar se encontró con los cuerpos carbonizados de otros grupos. Llegaron a pensar que habían ganado la batalla. Esto no fue así, e inmediatamente un rayo cayó del cielo provocando la muerte de estas personas, excepto un joven.

El Sol bajo y le dijo al joven que él había matado a todos; pero el joven se resistió respondiendo que él tiene dioses más poderosos que el Sol, como el Águila, la Anaconda y el Jaguar. El hombre hizo un pacto con el Sol, si regresaba con su familia, el Sol le perdonaría la vida y no terminaría carbonizado como los otros.

Por varios años en la selva, el joven sobreviviente aprendió sobre los espíritus y poderes que ella guardaba. Un día a lado del río encontró una mariposa de muchos colores, le pidió ayuda y ésta lo guió por la selva hasta encontrarse con su familia, la misma que lloró de felicidad al verlo después de mucho tiempo.

Por otro lado, se cuenta la historia de tres hermanos y una hermana; los hombres eran cazadores y entre ellos pugnaban por el título de guerrero; que el hermano mayor consiguió por tener el secreto de la selva, el cual era una abeja con colores muy brillantes encerrada en una tapa dentro de la casa del guerrero. Los hermanos menores se pusieron celosos porque toda la atención la tenía el hermano mayor y decidieron engañar a su hermana para que

limpie la casa del guerrero; lo cual inocentemente dejó salir a la abeja y se metió en la boca de la menor.

La madrugada de ese día, el guerrero soñó que se convertía en la luna, causándole tristeza; aun así salió de cacería en búsqueda de comida. Al siguiente día por la noche, entró a su casa y se percató que el animal mágico ya no se encontraba; así que la buscó siguiendo su zumbido, llegó donde su hermana, intentó sacar la abeja metiendo la mano en la boca de ella, pero no pudo porque su hermana menor despertó – causa de su espanto la hermana mancho el rostro del cazador de color negro – producto de que había tenido las manos negras al preparar el huaito (pintura natural para teñir el cabello).

El color de la mancha en su rostro no se quitaría por dos semanas, en las cuales el guerrero pasó encerrado y solo cazando en las noches, se dio cuenta que sus hermanos lo engañaron.

Dos semanas tuvieron que pasar para que el hombre saliera a cazar, esta vez con sus hermanos y mientras caminaban en la madrugada el cazador cantaba; cuando llegaron a la loma más alta dijo a sus hermanos que se sentía deshonrado, que iba a convertirse en dardo y que ellos lo lanzaran con la cerbatana al cielo. Los hermanos lo hicieron y cuando estaba en el cielo dijo que iría cuando oscurezca, que estaría en las tardes. Esa noche salieron todos a ver si volvía, pero se encontraron a la luna con una mancha como la que le hizo la hermana menor al cazador. Se convirtió en la luna y les dijo – de aquí en adelante seré la luz de todos en la tierra.

Como castigo de traición al cazador; el padre hecho a los hermanos de la caza; al uno lo convirtió en un ave que canta cuando sale la luna, al otro lo transformó en un ave que vive cerca del río, y a la hermana menor la arrojó al río. Todos se enojaron por tal acto y se dividieron nuevamente las familias.

Solo quedo el padre y su esposa en el lugar. Después de varios años, el hombre soñó que veía a su hija, al día siguiente fue cerca al río y encontró a un niño; al otro lado estaba su hija. En ese momento una tormenta apareció y el anciano llevó al niño a su casa diciendo a su esposa que no pudo traer consigo a su hija porque estaba del otro lado del río.

Al niño le puso de nombre Nengi Wenga (nombre de la abeja mágica / niño - abeja). Cuando tenía 18 años, él comenzó a enseñarles a los ancianos a hacer lanzas más fuertes, dardos, tapas, y veneno de la “oonta” o curare para paralizar a los animales y poder cazar con

mayor facilidad. Esa era la misión de Nenki Wenga ordenada por el dios Sol – entregar la sabiduría que ilumine al Wao, así Nenki Wenga se convertiría en el hijo del dios Sol, quien guiaría y abriría el camino para los waorani que tantos años habían estado perdido en la selva.

Como tenían esas armas y eran guerreros Nenki Wenga y su abuelo mataron a muchos, hasta que un día, en una fiesta fueron emboscados por otros guerreros, quienes los mataron y celebraron bailando hasta el otro día. El hijo del Sol y su abuelo se habían convertido en jaguares y muerto como héroes, mientras los demás esperaban vivir felices y sin guerras.

Al día siguiente, enterraron a los guerreros y la abuela quedó para pasar sus saberes a las otras generaciones sobre cómo hacer las lanzas, cerbatanas y los dardos con veneno para que puedan defenderse y cazar.

Los Tageiri y Taromenani

Los waorani tienen un sentimiento profundo, una memoria común que llevan en el corazón sobre la historia narrada.

Los Tageiri y Taromenane como guerreros de la selva¹¹⁷, mantienen muchos rasgos similares, ya que el origen de los Wao se podría decir que es el mismo para estos pueblos que es una historia de “la defensa de su territorio, de sus dioses, del jaguar, de la anaconda, del águila, de sus ancestros y de los hijos”¹¹⁸ a una resistencia que ha superado los cinco siglos frente a occidente o llamados “Cowori”

Los Waorani vivían como la significación de su nombre “hombres libres” en la Amazonía del Brasil en las partes altas ya que no eran navegantes y se dedicaban a la caza y recolección de frutos, la pesca solo a las orillas de los ríos, pero con temor de la anaconda. Años más tarde pasaron a la parte norte de Perú donde se unieron por alianzas matrimoniales con la familia Taromenani¹¹⁹ que usaban machete y hacha de hierro de los caucheros que

¹¹⁷ Para describir a los guerreros de la Selva Ima Fabián Nenquimo se basó en entrevistas a waorani con mucha experiencia como ancianos, entre otros. Estas entrevistas se realizaron a: Kemperi Tega, Meñewa, Ñama, Omayewe Baihua, Acawo, Monka Irumenga, Okata Nihua, Nenekawa, Gewa Nenquimo, Yero, Onkaye, Dahua, Manuel Angulo, Wane Kawiya, Mingi Ahua, Nampi, Epee, Wiña, Ima, Pengo Nihua, Nemo Enomenga, Geme Nenquimo, Kogin Enomenga, Mima, Yeti, Juana Nenquimo, Dabo Enomenga, Wiñame Iruminani, Tapare, Nenquimo. A esto se suman las tres entrevistas personales con Ima Fabián Nenquimo, Gilberto Nenquimo y Boya

¹¹⁸ Nenquimo, *Tageiri - Taromenani: Guerreros de La Selva*, 17.

¹¹⁹ Wiñatare, iweniri, wigatapo

estaban cerca del río grande “Ñeneme”¹²⁰ cuando iban por las herramientas lo hacían sin violencia alguna, más que con la mera intención de tomar las cosas para ayudarse con ello a la siembra, aunque alejándose un poco de las creencia de sus dioses.

Cuentan, que un día, después de una noche de fiesta los Taromenani y Wao no hicieron la guardia nocturna habitual porque estaban aún malanochados, cuando llegaron los Cowori (gente extraña). Un joven despertó y salió a ver qué pasaba; él fue recibido con un balazo, lo que ocasionó un disturbio en donde las familias se dividieron, huyendo cada quien con su familia para posteriormente reencontrarse y echarse la culpa el uno al otro. Comienza así la llamada venganza Taromenani enfurecidos por la actitud de Dooka – quien les echo la culpa por las muertes creándoles un resentimiento.

Pasado un tiempo, llegan a Ecuador y ocupan el territorio que para entonces no sabían que existía petróleo “gongape wentamome” y comenzaron los enfrentamientos con las personas que pasaban por los ríos, los que talaban los árboles, y otros, que se dedicaban a la caza de animales¹²¹

Las familias y los nuevos líderes defendían su territorio frente a esas amenazas sumado a los raptos y muerte de Taromenani por parte de Wao acrecentando el conflicto entre estos grupos. “Los Wao se dispersaron en grupos para resguardar los territorios entre los ríos Napo y Payamino hasta la cabecera de Misahualli y el sur de Curaray hasta la cabecera de Villano”¹²²

Tiempo después, escucharon ruidos en el cielo, vieron un ave desconocida, por lo que abandonaron sus hogares y se trasladaron a otros sitios, construyendo casas debajo de los árboles. Está ave extraña era una avioneta.

En 1953 aparece el Instituto Lingüístico de Verano (ILV) con el ingreso de la avioneta y ante la omisión de los misioneros de la señal de las lanzas cruzadas, ocurrió la muerte de los mismos por invadir territorio.

Años después algunos grupos prefirieron vivir en el contacto y otros no; entre las familias que se quedaron hubo enfrentamientos. El resultado de uno de ellos provoca la separación de Tage por la muerte de su padre a manos de Ñewa, quien fuera su tío.

¹²⁰ El río aún no ha sido localizado o identificado con claridad, se menciona que puede ser el río Amazonas.

¹²¹ Nenquimo, *Tageiri - Taromenani: Guerreros de la Selva*, 31.

¹²² *Ibid.*, 35.

Tage se pasó a vivir con su familia (13 miembros) entre los ríos Cononaco y Curaray, sitio que era ocupado por los Taromenani y con los cuales harían alianzas; para luego volver a separarse. Los Tageiri atacaban a quienes pasaban por estos ríos y defendían su territorio de los Kichwas, caucheros, madereros y todo aquel que parecía extraño.

La avioneta volvió a pasar otras veces teniendo como tripulantes a Onkaye, Dayuma y Rachel Saint, quien tenía como propósito reubicar a los Wao del grupo Ñewairi a la zona del Tiweno. Esto lo lograrían por medio de Onkaye y Dayume quienes dijeron a los suyos - “Tienen que caminar todos, apresúrense. Si no lo hacen Dios va abrir la compuerta del cielo y van a morir ahogados. En pocas horas acontecerá un diluvio y nadie se salvará. Dios es más poderoso. Él tiene todo preparado. La única forma de que estén a salvo es migrando hacia Tiweno”.

El plan tuvo éxito con los Ñewairi que recorrieron entre quince días para llegar a Tiweno, pero no con los Tageiri que no desearon el contacto y se aislaron más. Los Ñewairi morirían días después en el campamento del ILV a causa de una epidemia de poliomielitis ocasionada por la ingesta de carne de vaca.

Los Tageiri fueron guerreros que se resistieron a la “civilización” y pelearon por su territorio guiados por Tage, que después de su muerte, el grupo se volvería a aliar con los Taromenani para proteger el territorio, la naturaleza, la selva de las compañías petroleras, lo madereros, entre otros.

El relato brinda elementos esenciales para comprender la cosmovisión de los pueblos en aislamiento voluntario; así como la dinámica de su movilidad, pertenencia y relación con el territorio, relación con la naturaleza; y, los conflictos en los que se han visto envueltos a causa de la intromisión por extraños en su forma de vida.

El capítulo presente, desarrollará con mayor profundidad estos elementos en relación al tema del interés nacional y el Buen Vivir.

2.7.2. Protección de los pueblos no contactados

En primer lugar, la Comisión Americana de Derechos Humanos (CIDH) ha atribuido la denominación de pueblos en aislamiento voluntario a aquellos grupos humanos que deciden alejarse de lo no indígena¹²³ y, por lo tanto, no tener contacto con cualquier otro pueblo; en esta definición también tienen que ser incluidos aquellas nacionalidad que aunque en algún momento se hayan contactado decidieron volver a su situación de aislamiento. La palabra “voluntario” se utiliza para reforzar la idea autodeterminación implícita a la decisión tomada por estos pueblos; sin embargo, la utilización de este término tampoco puede ser entendida como ausencia de causas exógenas que determinaron la decisión de aislarse como estrategia de supervivencia¹²⁴. En esta categoría sin duda, pueden incluirse a los Tageiri, Taromenani y Waorani¹²⁵.

Para la protección de estos pueblos “se debe respetar el principio de no contacto, lo que implica implementar una política pública que proteja sus espacios vitales y les preserve de presiones por parte de empresas extractivas, la tala ilegal de madera, y el asentamiento no autorizado en el área”¹²⁶. Además este principio implica el derecho de libre determinación que ampara a estos pueblos también a la hora de defender su propia cultura y además el derecho de autodeterminación no es solo del pueblo por ser un grupo humano, sino que está vinculado directamente con la tierra, el territorio y la naturaleza que los rodea¹²⁷. Otras de las razones que pueden determinar el aislamiento pueden ser la supervivencia o la exclusión.

En la misma línea, no puede, no hacerse referencia a un derecho que ampara a estos pueblos y que está vinculado con la participación; se trata del derecho a la consulta previa, libre e informada. El mismo que se deriva del derecho de autodeterminación de los pueblos en tanto que se configura como derecho a poder disponer de su territorio en garantía de la decisión de vivir en aislamiento. Para ejercicio de este derecho no “intervienen los canales

¹²³ Este criterio de no indígena, no es suficiente para definir la situación de aislamiento de los pueblos, ya que en estos casos, también se apartan de otros indígenas que viven en contacto con el mundo occidental.

¹²⁴ OEA, “Pueblos Indígenas En Aislamiento Voluntario Y En Contacto Inicial En Las Américas: Recomendaciones Para El Pleno Respeto a Sus Derechos Humanos.,” Temático (Washington DC: Comisión Interamericana de Derechos Humanos, 2013), 4.

¹²⁵ Ibid., 7.

¹²⁶ Relator Especial de Naciones Unidas sobre la situación de los derechos humanos y las libertades fundamentales de los indígenas, Profr. James Anaya, “Ecuador: experto de la ONU pide el fin de la violencia entre indígenas Tagaeri-Taromenane y Waorani”, 16 de mayo de 2013.

¹²⁷ CIDH. Derechos de los pueblos indígenas y tribales sobre sus tierras ancestrales y recursos naturales. Normas y jurisprudencia del sistema Interamericano de derechos humanos. OEA/Ser.L/V/II, 30 de diciembre de 2009, párr. 165.

convencionales de participación”¹²⁸ lo que hace difícil, sino imposible que se pueda ejercer una consulta directa a los pueblos en aislamiento voluntario. Para superar la Corte IDH ha establecido que el consentimiento puede ser expresado de la siguiente manera: “ i) el rechazo manifiesto a la presencia de personas ajenas a su pueblo en sus territorios; y ii) su decisión de mantenerse en aislamiento respecto de otros pueblos y personas”¹²⁹.

Esta protección hacia los pueblos en aislamiento, gracias a la interpretación de la Comisión y la Corte Interamericana del artículo 3 de la Carta de la Organización de Estados Americanos, que garantiza la propiedad privada, se extiende a las tierras, territorios y recursos naturales¹³⁰ y además a la “protección de las formas tradicionales de propiedad y supervivencia cultural”¹³¹.

El convenio que más directamente protege a los pueblos en aislamiento es sin duda, el N° 169 de la Organización Internacional del Trabajo que trata sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes. Este convenio por medio de una interpretación evolutiva se permitiría desarrollar en concepto de la propiedad colectiva de los pueblos indígenas, en relación sobre todo con la noción de posesión sobre las tierras. Este mismo convenio hace también referencia al derecho a la consulta y consentimiento previo, derecho a conservar sus costumbres, que se le garanticen sus derechos, tierras y territorios; y, a no ser trasladados de los territorios que ocupan¹³².

Varios son los instrumentos y tratados internacionales que enuncian los derechos de estos pueblos uno de estos es la Convención contra el Genocidio¹³³ dicha convención en su artículo III define el genocidio todos aquellos actos

perpetrados con la intención de destruir, total o parcialmente, a un grupo nacional, étnico, racial o religioso como tal: a) matanza de miembros del grupo; b) lesión a la integridad física o mental de los miembros del grupo; c) sometimiento

¹²⁸ OEA, “Pueblos Indígenas en Aislamiento Voluntario y en Contacto Inicial en las Américas: Recomendaciones para el pleno respeto a sus Derechos Humanos.” 12.

¹²⁹ Ibid., 13.

¹³⁰ Ibid., 15.

¹³¹ CIDH. *Derechos de los pueblos indígenas y tribales sobre sus tierras ancestrales y recursos naturales. Normas y jurisprudencia del sistema interamericano de derechos humanos*. OEA/Ser.L/V/II, 30 de diciembre de 2009, párr.9.

¹³² Convenio N° 169 de la Organización Internacional del Trabajo que trata sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes, artículos 6, 8, 12, 13, 16, 19 respectivamente.

¹³³ Convención para la prevención y la sanción del delito de genocidio.; Pacto Internacional de Derechos Civiles y Políticos; Pacto Internacional De Derechos Económicos, Sociales y Culturales; Declaración Universal de los Derechos Humanos, Carta de las Naciones Unidas; y, jurisprudencia de diversas cortes del mundo como observaciones a país, relatorías, entre otros.

intencional del grupo a condiciones de existencia que hayan de acarrear su destrucción física, total o parcial; d) medidas destinadas a impedir los nacimientos en el seno del grupo; y, e) traslado por fuerza de niños del grupo a otro grupo

Ese supuesto podría darse con mucha probabilidad en un contexto en que los pueblos en aislamiento voluntario, se enfrenten ante amenazas externas; como por ejemplo, proyectos de extracción de recursos naturales a gran escala como: el proyecto Mirador; fruta del Norte, Loma Larga, San Carlos Panantza, Río Blanco, entre otros.¹³⁴

La Constitución del Ecuador como la de Bolivia, constituyen un importante avance importantes a nivel regional en relación con las garantías de los derechos de los pueblos indígenas, en general; y, de los que se encuentran en aislamiento, en especial. Más concretamente el artículo 57 de la Constitución del Ecuador:

Los territorios de los pueblos en aislamiento voluntario son de posesión ancestral irreductible e intangible, y en ellos estará vedada todo tipo de actividad extractiva. El Estado adoptará medidas para garantizar sus vidas, hacer respetar su autodeterminación y voluntad de permanecer en aislamiento, y precautelar la observancia de sus derechos. La violación de estos derechos constituirá delito de etnocidio, que será tipificado por la ley.

No obstante la Constitución ecuatoriana ha ido más allá de este amplio reconocimiento de los derechos inherentes a las posesiones ancestrales, ha reconocido a la naturaleza como sujeto de derechos, rompiendo así el paradigma andro-centrista y creando una epistemología que ve a la naturaleza como sujeto y no como objeto.

El citado cambio de paradigma, puede configurarse como una garantía externa y/o complementaria de todos los derechos antes mencionados en tanto que reafirma la necesidad de tomar en cuenta y hacer prevalecer las diferentes cosmovisiones existentes en el Ecuador. Todo lo cual significa que la Constitución al trata los derechos de la naturaleza refuerza el eje rector del ordenamiento jurídico; esto es, el denominado Buen Vivir o Sumak Kawsay como una propuesta alternativa al desarrollo que está en oposición a este tipo de proyectos de desarrollo, inversión y explotación de recursos naturales a gran escala.

Esta ruptura o nueva epistemología manifestada en la Constitución sin duda es un avance frente a la interpretación evolutiva de la Comisión y la Corte Interamericana de

¹³⁴ Ministerio de Minería. *Proyectos mineros estratégicos. Disponible en: https://issuu.com/mineriaecuador/docs/folleto_proyectos_emblematicos_mapa.*

Derechos Humanos. Si a esto se añade la explícita referencia a la directa aplicabilidad de todos los derechos previstos en la Constitución, el reconocimiento del conjunto de los derechos hasta aquí mencionados representan gran reto para los órganos jurisdiccionales del país. Y muy a pesar de ello, la política judicial del Ecuador no ha sabido brindar una efectiva e idónea protección de los derechos de los pueblos indígenas y de la naturaleza.

2.7.3. El interés nacional en el Parque Nacional Yasuní Bloque 31 y 43

Si se presta atención a algunos de los acontecimientos ocurrido hasta la actualidad y relacionado con las garantías de los derechos de los pueblos indígenas podría afirmarse que el interés nacional en el Ecuador se ha transformado en un instrumento que permite a los poderes públicos llevar a cabo políticas públicas contrarias al espíritu de la Constitución. Más concretamente y con referencia a lo previsto en los artículos 401 y 407 estas potestades recaerían en el Presidente de la República o poder ejecutivo con el aval de la Asamblea Nacional¹³⁵.

Demostración de ello es lo que ocurrió en el caso Yasuní. Como es conocido por medio de declaratoria de interés nacional¹³⁶ por parte de la Asamblea Nacional, se determinó la explotación petrolera de los bloques 31 y 43 del citado Parque, dicha declaratoria se fundamentó sobre la base del artículo 407 de la Constitución y fue aprobada según el procedimiento del artículo 49 de la Ley Orgánica de la Función Legislativa y con ella se legitimaron, la realización de las siguientes actividades: monitoreo de las actividades para precautelar los derechos de las comunidades, pueblos en aislamiento voluntario y derechos de la naturaleza; implementación de centros de investigación y académicos; garantizar la titularidad y responsabilidad de las operaciones a Petroamazonas EP para el cumplimiento de estándares; facilitar constitución de observatorios y veedurías ciudadanas; fortalecer el Plan de Manejo del Yasuní; impulsar una política de industrialización y procesamiento del crudo para impedir que se exporte sin ser procesado; cumplir el marco de derechos colectivos de las comunidades con el procedimiento de consulta previa, informar semestralmente a la Asamblea Nacional sobre el incumplimiento de la Declaratoria en lo económico, técnico, social, ambiental y protección de las comunidades¹³⁷.

¹³⁵ Artículos 401-407 CRE

¹³⁶ Asamblea Nacional, “Explotación Petrolera de Bloques 31 Y 43 dentro del Parque Yasuní,” Resolución legislativa 0 (Ecuador: Asamblea Nacional del Ecuador, 2013).

¹³⁷ Ibid.

También se determina destino de los recursos obtenidos como: la transformación de la matriz productiva; transformación de la matriz energética; construcción de la sociedad del conocimiento, priorizar la educación; Pacto Territorial Nacional: ayuda a la Amazonía, para los Gobiernos Autónomos Descentralizados (GADs), para superar las brechas de necesidades para llegar a brindar agua potable, alcantarillado y saneamiento básico; reducir las emisiones que causan el cambio climático, proteger la naturaleza; y, la revolución agraria para cumplir con la soberanía alimentaria, producción nacional.¹³⁸

2.7.4. Efectos de la declaratoria de interés nacional del Parque Yasuní, bloque 31 y 43.

Como se ha demostrado, la declaratoria de interés nacional l Parque Nacional Yasuní Bloque 31 y 43 se convirtió en un instrumento de vulneración de los derechos de los pueblos indígenas y una medida contraria al mismo orden constitucional propugna el Buen Vivir.

Para evidenciar esto, se recurrió a identificar ciertos indicadores sobre derechos de la naturaleza, derechos de los pueblos en aislamiento voluntario y la participación.

La técnica de investigación utilizada para el efecto fue la entrevista a waorani que brindaron información importante sobre la situación estudiada en cuanto a cosmovisión, territorio, espiritualidad, resistencia, etc. Todo ello, se contrastó con lo planteado teóricamente y en el marco constitucional; así como, con los datos obtenidos por fuentes documentales y muestran los efectos de la declaratoria de interés nacional sobre los derechos los de los pueblos en aislamiento voluntario y los derechos de la naturaleza.

Tabla 2: Cuadro de entrevistas a los Wao

Entrevistas variables	Entrevista 1	Entrevista 2	Entrevista 3
Origen Waorani	Nosotros tenemos un origen dividido que nace del dios Sol, de la luna, del águila, la anaconda, el Jaguar. De cazadores y guerreros que aprendieron a hacer lanzas y dardos con veneno. La historia de los Wao es similar a la de los Tagueiri y Taromenani, se entienden entre ellos y solo hay variaciones lingüísticas como cuando habla un Kichwa de la sierra con una de la Amazonía.	Los Wao tenían libertad de moverse donde ellos querían, porque nacieron de la selva	Cazadores y guerreros. Con una preparación en las lanzas y cerbatanas. Tenemos mucho de la relación con los shamanes para que se conecten con el Jaguar por ejemplo.

¹³⁸ Ibid.

Origen del territorio	Según los abuelos llegaron al Ecuador cruzando por el Río grande, el cual no tiene aún identificación concreta, pero se cree que puede ser el Río Amazonas. Por lo general se han ubicado en partes altas; quizá se trasladaron desde el Brasil y en el camino se encontraron con los Taromenani quienes se movían y defendían su territorio de los caucheros.	El territorio siempre lo han defendido por eso es que llevan lanzas y recorren una extensión amplia para evitar la intromisión.	Dominaban desde el Perú hasta Pastaza; fueron pasando ríos, hasta la parte superior. Así se han defendido los Wao, los Tageiri y los Taromenani, para que no ingresen a sus tierras.
Relación con el territorio	Es importante el lugar donde nacieron y donde murieron porque ahí regresan después de muchos años; les trae recuerdos y son lugares sagrados. Cuando llegó donde vivieron mis abuelos la gente respeta, no hace problema porque ellos saben a quién pertenecía. Eso siempre que seas bueno y no generes conflicto.	La tierra era muy importante para ellos, ya que les recordaba a sus antepasados, recordaban situaciones, no hay humano sin la tierra; no solo la tierra te da el alimento sino que es para la vida universal. Algo más integral.	El territorio es el que les da de comer, es muy importante porque en él se desarrolla la vida y siempre hay recuerdos de dónde estaban nuestros antepasados, siempre se quiere volver.
Movilidad de los pueblos	Ellos marcaban su territorio, sembraban aquí el chontaduro, vivían allá sembraban, recolectaban así, regresaban a los 5, 6 o 7 años regresaban al punto donde que partieron. Hay el caso de uno que hace 10 años ha realizado como 50 movimiento para llegar a su sitio. Después de 60 años los Wao están volviendo a donde nacieron.	Se mueven según lo que han necesitado siempre que es el alimento a través de la caza, de la siembra, y de poder protegerse de las amenazas. Hombres libres que ocupaban grandes extensiones de territorio porque iban de un lugar a otro por mucho tiempo.	Los Wao se han movido por varias razones, pero se han ido desplazando más y dejando sus territorios que antes ocupaban porque después del contacto hubo muchos cambios, como ir a la escuela, la religión, entre otras cosas. Algunos quieren volver y tomar los territorios, pero ya es más difícil por lo de las petroleras, la zona intangible y los aislados.
Delimitación del territorio	Los lugares de nacimiento o donde han vivido los antepasados siguen siendo de respeto de los descendientes y por tanto pueden regresar a posesionarse de los mismos de forma pacífica. Aún en zonas pantanosas, para los pueblos no contactados pueden darse modos para pasar, siempre hay alternativa. Cuando alguien muere también se trata de que se entierre el mismo día, o en el mismo sitio que murió. No tenemos la cultura de velar a los muertos.	Primero porque eran lugares donde se tenía que regresar para poder sembrar y también cazar, porque no había que abusar de eso. También se marcaba los ríos con nombre para decir, este río se llama así porque aquí murió una persona; y ese territorio era importante.	Para identificar el territorio, por lo general se sabía a qué familia correspondía, había acuerdos que desde tal lado le correspondía al uno y desde tal lado a otro. Pero no era solo eso, sino que había lugares sagrados como lo del ceibo blanco, y también cuando moría una persona, en el sitio donde murió era importante, se marcaba el territorio por el lugar donde murió la persona y la cercanía al río. Eso no se podía tocar.
Relación con la naturaleza	Es conexión con los dioses o espíritus de la selva como el Jaguar, la anaconda, el águila, el Sol, la Luna. La Selva les da	De la naturaleza tenía en la vida, y sin ella no tendrían la vida, no existirían los humanos. Se relaciona	La naturaleza es parte de nosotros, algo mal que le pase a la naturaleza, eso nos pasa a nosotros. De ella

	<p>señales, les guía en su vida, son parte de la naturaleza. Se conecta con los espíritus de la selva. Se trata de vivir libres. Cuando mueres el espíritu se queda en la selva, incluso la naturaleza te avisa cuando vas a morir, hay un santo y seña. Creemos en los sueños porque ahí nos avisan los dioses. Cuando salgo de la selva y regresó es como estar loco, no hay conexión, los sentidos no están agudizados. Uno se cría con la naturaleza, de ella se aprende a hacer todo mientras se interactúa con los que ya conocen. Nosotros no agotamos, no destruimos, respetamos el ciclo y cambio de la naturaleza, no abusamos. Hay cosas de la selva que son sagradas como el árbol de ceibo que no se toca. Nacimos de ese árbol que teje todo.</p>	<p>directamente, la vida, la naturaleza y el territorio de forma integral. Ella da libertad para moverse, vivir en la selva es más cómodo que la ciudad, dependemos de ella, lo que tú haces la naturaleza te lo devuelve. Es una forma de compartir que busca la armonía. Sabemos que hay que proteger, cuidar, las reglas nos pone la naturaleza. Los Tageiri y Taromenani no saben que es la Constitución, obedecen a la naturaleza y sus dioses.</p>	<p>dependemos para cazar, vivir en familia, sentir el aire puro y hacer la chacra.</p>
Futuro de los pueblos	<p>Los Wao no pueden ir a la zona intangible porque ahí posiblemente estarán los pueblos no contactados en sus cacerías; vivimos en un mundo occidental como Wao contactados, y sujetándonos a las leyes del país, pero eso genera conflicto porque aún se quiere preservar nuestra cultura. Se esperaría que exista un tipo de justicia Wao en donde los ancianos y guerreros sean quienes nos juzguen y no los jueces occidentales; esto, como se hacía antiguamente cuando se castigaba a forma de transmitir la energía, obra social, etc. Sabemos que podemos extinguirnos como otros pueblos originarios y eso depende del Estado que permite o no ingresar a las petroleras, eso es el origen del fin; probablemente seremos o podríamos llamarnos a futuro unos Wao modernos, ya no seremos los mismos si continúa todo así.</p>	<p>Tanto Wao, como Tageiri y Taromenani deberían ir desarrolland desde su propia visión todo, y que eso sea respeta, pero mientras hemos cambiado mucho, algunos jóvenes piensan que la ciudad es lo mejor; el Estado interviene y pone escuelas del milenio, piensa que una casa tradicional debe tener servicios básicos, que eso es lo correcto, pero en nuestra cultura no es así. Los que deciden por nosotros han sido los antropólogos y no nosotros, por eso es que han tanta intervención. Ponen representaciones para nosotros, pero nosotros en nuestras raíces defendemos lo que los más sabios dicen y no la autoridad pública que se ha puesto. Vienen de ministerios y direcciones a decirnos que hacer. Si se hace algo para la protección, no se lo hace de forma adecuada como los patrullajes y el monitoreo.</p>	<p>El futuro de los Wao puede ser su desaparición, ya que ahora los jóvenes van a tomar a la ciudad, piensan que la ciudad es lo mejor, y ahí se encuentran con la droga, piden dinero en las calles, se van a los cabarets; no hacen cosas de bien para ellos. También es triste ver que aparezcan los ríos contaminados, que ya no se puede cazar con toda la libertad como antes, que no se pueda tomar los alimentos y comer sin tener que guardar. Ahora toman coca cola. Uno mismo se va olvidando de cómo fabricar las cosas para vivir en la selva como la lanza, hasta la forma de usar porque ya no se transmite los saberes como antes. Decían que no hay que usar nuestra forma de medicina y se burlaban.</p>
Reparación	<p>No puede haber solo indemnización por una muerte, el tema es complejo y se debe</p>	<p>Las empresas petroleras no deberían ingresar a esos sitios porque no se ha consultado a los ancianos</p>	

	considerar a nuestra cultura.	que territorios ocupaba, solo el Estado lo ha hecho y eso genera conflicto y muertes. Se debería respetar lo que dice la Constitución.	
--	-------------------------------	--	--

Elaborado por: Milton Enrique Rocha.

Fuente: Entrevistas de Ima Fabián Nenquimo, Gilberto Nenquimo, Boya Biguae (Waoranis)

El resultado de las entrevistas evidencia muchos aspectos inherentes a la configuración del buen vivir en los pueblos de la Amazonía ecuatoriana. En el caso de los Tageiri y Taromenani, lo expuesto en general se hace más relevante en tanto que en este caso, existe una decisión voluntaria de conservar sus territorios, tradiciones, prácticas culturales, saberes ancestrales, en ejercicio de su derecho a la auto determinación.

Por otro lado, ese aislamiento no solo responde a la necesidad que tienen de auto determinarse, sino que es evidencia de una constante intervención de varios agentes externos a ellos como fueron en su tiempo los caucheros, los misioneros, las petroleras, los colonos, madereros, otros pueblos que llegaron a su territorio, el Estado a través de su personal a nivel de ministerios, direcciones, etc., que por las prácticas de políticas públicas inadecuadas no llegaron a establecer una clara protección hacia los pueblos y la naturaleza, sino todo lo contrario. Los pueblos aislados, ocultados o no contactados, también son producto de una exclusión y omisión por parte del resto de actores, incluyendo el principal que es el Estado.

El territorio es tan importante para estos pueblos, debido a la carga emocional y relacional que tienen; en el territorio nación encuentra la fuente de la vida en comunidad, así como, representar la memoria de sus antepasados quienes pasaron por mucho para poder conectarse con la naturaleza y al mismo tiempo defenderla de factores nocivos como la contaminación, la sobre explotación de recursos.

El origen de su territorio no está totalmente claro, pero sí que representa una historia de varios movimientos humanos que involucra parte del Brasil, Perú y Ecuador. Desde los más ancianos sobre el origen de los Waorani, que es el mismo que los Tageiri, y que se encontraron en su tiempo con los Taromenani, se ha mencionado que estos pueblos se han asentado entre las lomas, algo cerca de los ríos y que en un momento determinado tuvieron que dirigirse hacia arriba – norte – para pasar por el “Gran Río” (pudo haber sido el Amazonas) cubriendo una extensión de territorio con grandes dimensiones.

Este territorio se ha visto disminuido por a la Zona Intangible Tageiri – Taromenani (ZITT) que en el “caso de la ZITT tenemos demasiadas representaciones estéticas: el

perímetro como hecho incontestable, el elemento ordenador del territorio, el marco de separación entre el ‘adentro’ y el ‘afuera’: de un lado los PIACv (Pueblos en aislamiento voluntario) del otro la sociedad mayoritaria.”¹³⁹ Con esto se quiere decir, que hay diversos puntos de vista o representaciones que pueden llegar a definir el territorio por medio de un mapa; que por un lado sería un mapa dinámico que abarque estas representaciones “territorio delimitado por el Estado y a la vez los lugares de presencia, combinando las mínimas informaciones útiles a la sociedad mayoritaria para garantizar el reconocimiento de un espacio vivido por los PIACv; y las máximas garantías de protección de los derechos humanos”¹⁴⁰

Los mapas no representan documentalmente algo que muchas veces no se hace en tierra; “el mapa no se puede separar del medio cultural que hace el territorio”¹⁴¹ no deben ser mapas doctrinarios sino reales, es decir, que respondan a los hechos reales, sin que ello implique que se haga solo caso a la visión de estos pueblos en aislamiento voluntario, sino que sea en conjunto para una efectiva protección.

Al respecto un informe de sistematización sobre derechos los pueblos ocultos de la Fundación Alejandro Labaka puntualizaba que existen al menos tres grupos que permanecen aislados, luchando como parte de su resistencia contra la conquista de sus territorios; que se conoce muy poco sobre ellos, la única referencia es la historia del pueblo waorani; que la vida de los Tageiri y Taromenani está condicionada por los intereses que mueven a la mayoría ecuatoriana y subordinada a las políticas públicas; que existen luchas y muertes entre ellos y los waorani; cada vez tienen menos espacio para sobrevivir; las historias sobre sus apariciones no son un cuento, son reales y responden a estos factores de intromisión en la selva; se habla de aislamiento voluntario cuando cada vez se ve eso como una exclusión forzosa, una obligación; sus probabilidades de sobrevivir se ven reducidas no solo por que lleguen empresas sino que genéticamente también es posible; siguen muriendo a pesar de las medidas cautelares que tienen¹⁴².

¹³⁹ Massimo De Marchi, Salvatore Pappalardo, y Francesco Ferrarese, *Zona Intangible Tageiri – Taromenani (ZTT): Delimitación Cartográfica, Análisis Geográfico y Pueblos Indígenas Aislados en el Camaleónico Sistema Territorial Del Yasuní*, 1ra ed. (Coca: CICAME - Fundación Alejandro Labaka, 2013), 45.

¹⁴⁰ Ibid., 45–46.

¹⁴¹ Ibid., 46.

¹⁴² Fundación Alejandro Labaka, *Pueblos Ocultos: Sistematización del Trabajo sobre los Derechos de los Pueblos Indígenas que habitan en la Amazonía Ecuatoriana*, 1ra ed. (Coca: Gráficas Silva, n.d.).

Se sabe que existieron varias muertes, pero en lo principal a criterio de Laura Rival “el conflicto es causado por la desconexión entre las leyes y las reglas, basadas en una cartografía comprometida y una realidad vivida conformada por decisiones económicas a corto plazo”¹⁴³ por lo que el interés nacional en este caso juega un papel importante porque es la forma en cómo se viabiliza la política económica y se logra superar los problemas de colisión o choque entre los derechos.

Las muertes como se mencionaba anteriormente no son solo una cuestión de conflicto entre los pueblos unos más “civilizados” y otros como los pueblos en aislamiento, sino que los factores externos logran penetrar de diversas formas; como lo narrado sobre la epidemia de la poliomielitis con trágicas muertes; a esto se suma la desnutrición proteico-energética (DPE), las infecciones parasitarias, infecciones respiratorias, otitis, etc.¹⁴⁴

Estas formas de intervención no solo de personas extrañas como turistas, empresas, colonos hacen que las probabilidades de sobrevivir de las comunidades se vean reducidas, sino que el Estado por medio de su política pública también lo haga.

Para los pueblos aislados en la Amazonía, sus orígenes y actuales prácticas corresponden a la ruptura del paradigma epistemológico que ve a la naturaleza como un objeto de observación, un recurso del que puede aprovecharse. Para ellos, la naturaleza está más allá de una comprensión de objeto, incluso podría discutirse que tan solo se vea como un sujeto más.

De acuerdo a los relatos, la cosmovisión de estos pueblos apunta a que la naturaleza es un ser completo y a veces superior, como un dios que los gobierna y ayuda a guiarlos en el camino. La naturaleza debe ser cuidada, protegida y no destruida por medio del abuso de ella en sus productos.

Este criterio sería el mismo con el que se insertan los derechos de la naturaleza en la Constitución de la República del 2008, que no sólo fue para proteger a estos pueblos, sino se constituía en una respuesta a la problemática del calentamiento global o la denominada crisis

¹⁴³ Laura M Rival, *Transformaciones Huaorani: Frontera, Cultura y Tensión*, 1ra ed. (Quito: Universidad Andina Simón Bolívar, 2015), 305.

¹⁴⁴ Diego Buitrón, Anna-Karin Hurtig, and Miguel San Sebastián, “Estado Nutricional En Niños Naporunas Menores de Cinco Años En La Amazonía Ecuatoriana,” *Revista Panamericana de Salud Pública* 3, no. 15 (2004): 151–59; Miguel San Sebastián and Santiago Santi, “Estado de Salud de Los Escolares En Una Población Rural de La Amazonía Ecuatoriana,” *Journal Of Tropical Pediatrics*, no. 45 (1999): 379–82; Miguel San Sebastián and Ricardo Játiva, “Beriberi En Una Población Amazónica Con Adecuado Estado Nutricional,” *Acta Tropica*, no. 70 (2003): 193–96.

ambiental que ha afectado en grandes proporciones al planeta y esto se ve reflejado en los fenómenos naturales que cobran varias vidas en todo el mundo y sin mucho que hacer por el ser humano ante tal fuerza. Por eso la apuesta de ir previniendo ese tipo de acciones nocivas contra el planeta y que ha sido muy bienvenida por varios países y el Ecuador – aunque fracasó – con la iniciativa Yasuní ITT.

Si el medio en el cual se desarrolla la vida y se define el destino de estos pueblos es afectado por actividades que por más mínimas que sean representan una intromisión, se configura una afectación de los derechos de estos pueblos, además que de la naturaleza; y, por lo tanto, los perjudicados serán estos mismos pueblos, cuya misma subsistencia podría a ser puesta en peligro como ha pasado con los Zaparas.

Todo lo hasta aquí afirmado permite establecer una evidentes contradicciones jurídicas existentes frente al marco constitucional y legal en relación con éste tipo de políticas públicas que permiten la explotación

Las contradicciones jurídicas en el marco constitucional y legal ecuatoriano sobre las que incurren estas prácticas de las políticas públicas que permiten la explotación petrolera, pueden ser demostradas utilizando los parámetros de la Convención Americana de Derechos Humanos, que como es conocido, es parte del ordenamiento jurídico constitucional ecuatoriano.

1. Sobre el derecho a la vida e integridad personal (Artículo 4 y de la Convención)

La Convención determina en el Art. 4 (1) que toda persona tiene derecho a que se respete su vida; la misma que debe estar protegida por la ley a partir de la concepción; lo que se ayuda de la jurisprudencia¹⁴⁵ que en el caso Villagrán Morales (1999) determinó el carácter fundamental de la vida sin enfoques restrictivos; a más de comprender la garantía de una existencia digna.

Esto sostiene que el Estado deba abstenerse de violar derechos, pero a más de ello, adoptar medidas positivas determinables en función de las particulares necesidad de protección de un sujeto de derecho, cualquiera que sea su condición o situación¹⁴⁶

¹⁴⁵ Corte IDH, Caso Villagrán Morales y Otros vs. Guatemala, Sentencia del 19 de noviembre de 1999, párr. 144.

¹⁴⁶ Corte IDH, Caso Gonzales y otras (“Campo Algodonero”) Vs. México. Excepción Preliminar, Fondo, Reparaciones y Costas. Sentencia de 16 de noviembre de 2009. Serie C No. 205, párr. 243.

Por su parte el artículo 5 de la Convención reconoce el derecho a la integridad física, psíquica y moral.

Las muertes de los años 2003, 2006, 2009, y sobre todo 2013 entre los pueblos Waorani – Tagaeri y Taromenani, son un ejemplo de las deficiencias que tuvo el Estado ecuatoriano con respecto a la protección de la vida de estas personas; al no realizar medidas positivas que garanticen su integridad personal física, psíquica y moral; la vida de estas personas por la ausencia de los mecanismos que debió aplicar el Estado en los momentos apropiados, hace que exista un real y actual peligro entre estos pueblos.

Por lo tanto, la sola muerte de estas personas a causa de los trabajos de exploración petrolera y la no adopción de medidas necesarias en contra de la tala ilegal y la intromisión de extraños muestran la violación del derecho a la vida digna y la integridad de estas personas.

2. Sobre el derecho a tener garantías judiciales y protección judicial (Artículo 8 y 25 de la Convención)

El artículo 8 (1) establece que toda persona tiene derecho a debidas garantías dentro de un plazo razonable, a un juez y tribunal competente, independiente e imparcial; en el artículo 8 (2) se establece las garantías mínimas en un proceso para una persona inculpada por un delito bajo la presunción de inocencia.

El artículo 25 de la Convención plantea que toda persona tiene derecho a unos recursos sencillos y rápidos o a cualquier otro recurso efectivo; quedando los Estados comprometidos a garantizar que las autoridades decidan sobre los derechos de las personas que interpongan los recursos, a desarrollar las posibilidades judiciales y, garantizar el cumplimiento de las decisiones.

La Corte ha determinado que en relación con los artículos 1.1., y 2 de la Convención sobre el respeto y la garantía de realizar acciones positivas para la protección de los derechos; entendiéndose que los recursos deban ser adecuados y eficaces.¹⁴⁷

Aunque este derecho no debería ser relevante – en principio- para estos pueblos, se trae a colocación, debido al hecho que no existe una solución concreta jurisdiccional sobre las personas que fueron detenidas y procesadas (waoranis) por medio de fiscalía por los hechos

¹⁴⁷ Cfr. Caso de las Hermanas Serrano Cruz. Excepciones Preliminares, supra nota 7, párr. 134; Caso Tibi, supra nota 7, párr. 50, y Caso de la Comunidad Mayagna (Sumo) Awas Tingni. Excepciones Preliminares. Sentencia de 1 de febrero de 2000. Serie C No. 66, párr. 53.

de marzo del 2013; por lo que el carácter de las garantías queda a un lado; sin ser rápido ni sencillo; a más de que por las particularidades del caso el Estado ecuatoriano no ha observado un proceso y procedimiento oportuno de manera formal, mucho menos adecuado y eficaz por lo que los afectados aún están en desprotección.

Esto quiere decir, que por la omisión del Estado tener un recurso formalmente reconocido, adecuado y efectivo, se está violando el artículo 8 y 25 sobre la protección judicial.

3. Sobre el derecho de protección de la familia y derechos de las niñas (artículo 17 y 18 de la Convención)

El artículo 17 (1 y 4) de la Convención sostiene que la familia es elemento natural y fundamental de la sociedad y debe ser protegida por la sociedad y el Estado; así como el mismo debe tomar medidas apropiadas para asegurar la igualdad de derechos.

El artículo 18 de la Convención establece que toda persona tiene derecho a las medidas de protección que su condición de menor requieren por parte de la familia, la sociedad y el Estado.

Entendiendo la complejidad y la cosmovisión de los pueblos en aislamiento voluntario; la concepción de la familia tiene otras significaciones; entre las cuales, prevalece una profunda protección a la niñez por ser parte de la forma de trascender o cuestiones de sobrevivencia de los pueblos.

Las niñas que recibieron protección por parte del Estado a través de las medidas cautelares otorgadas por la Comisión Interamericana de Derechos Humanos, son el ejemplo del peligro en que se encuentra este grupo importante de personas y que no se ha tomado medidas adecuadas para los demás niños y niñas que puedan estar en estas circunstancias por la constante pugna entre los pueblos. Es decir, que es probable que se repitan escenas como las antes narradas en donde peligren los derechos de los niños y niñas de estas comunidades.

En consecuencia el Estado ha violado el artículo 17 y 18 de la Convención al no establecer las medidas de protección de la familia; así como, la protección especial que responda a la condición y circunstancias que requieren los y las menores, por parte de la sociedad y el Estado ecuatoriano para evitar que se repitan actos de violencia como los citados anteriormente.

4. Sobre el derecho a la propiedad privada (Artículo 21 de la Convención)

La Convención en el artículo 21 determina que toda persona tiene derecho al uso y goce de sus bienes; que en el caso de los pueblos en aislamiento debe ser tomado un trato especial o particular¹⁴⁸

Como han señalado la CIDH y la Corte Interamericana, los pueblos indígenas guardan una relación especial con sus tierras, territorios y recursos naturales en términos materiales, sociales, culturales y espirituales; la protección de esta relación es fundamental para el goce de otros derechos humanos de los pueblos indígenas y por lo tanto amerita medidas especiales de protección¹⁴⁹ que garanticen la supervivencia de los mismos en todo ámbito.

En el caso de los Tagaeri y Taromenani, se ha visto una intromisión clara y la falta de interés del Estado por el respeto a sus tierras ancestrales; permitiendo incluso que se llegue a explorar y explotar recursos de la tierra a través de la declaratoria de interés nacional en el Parque Yasuní; iniciativa que incluso como se adjunta en los mapas correspondientes, se ha ido modificando el territorio a conveniencia de los intereses del Estado para que pueda obtener ganancias de la explotación petrolera.

En consecuencia se afecta al modo de vida de estas personas, ya que como se ha mencionado es importante para su supervivencia social, cultural y “económica” el uso y goce de sus tierras debido a la modalidad de tránsito que tienen para poder alimentarse, entre otras actividades; es decir, se violan el derecho a su propiedad.

5. Sobre la igualdad ante la ley y la no discriminación (Artículo 24 de la Convención)

La Convención en el artículo 24 establece el principio de igualdad y no discriminación de toda persona, lo que involucra que no sea solo formal, sino material; para que exista una protección de la ley y ante la ley.

Los pueblos en aislamiento voluntario, como se verá en las declaraciones públicas por televisión y prensa, por parte del Presidente Rafael Correa, son un 1% que puede ser vulnerado sus derechos a favor de intereses económicos que benefician a la “mayoría”, lo que

¹⁴⁸ CIDH. Derechos de los pueblos indígenas y tribales sobre sus tierras ancestrales y recursos naturales. Normas y jurisprudencia del sistema Interamericano de derechos humanos. OEA/Ser.L/V/II, 30 de diciembre de 2009, párr. 81: “[D]ebe aplicarse especial cuidado al tomar las medidas para garantizar territorios de suficiente extensión y calidad a pueblos en aislamiento voluntario, pueblos en contacto inicial, pueblos binacionales o plurinacionales, pueblos en riesgo de desaparición, pueblos en procesos de reconstitución, pueblos agricultores itinerantes o pastores, pueblos nómadas o seminómadas, pueblos desplazados de sus territorios, o pueblos cuyo territorio ha sido fragmentado, entre otros”.

¹⁴⁹ CIDH. Derechos de los pueblos indígenas y tribales sobre sus tierras ancestrales y recursos naturales. Normas y jurisprudencia del sistema Interamericano de derechos humanos. OEA/Ser.L/V/II, 30 de diciembre de 2009, párrs. 55-57; Corte IDH. Caso del Pueblo Saramaka Vs. Surinam. Excepciones Preliminares, Fondo, Reparaciones y Costas. Sentencia de 28 de noviembre de 2007. Serie C No. 172, párr. 91

es contraproducente con las iniciativas para proteger a estos grupos vulnerables; desde esa perspectiva se han generado violaciones con discriminación ya que los organismos estatales no han actuado acorde a las circunstancias y condiciones como lo muestran varios documentos; lo tratan como algo alejado y que no deben meterse en asuntos de indígenas cuando debería ser de gran preocupación.

Se discrimina a estas personas por ser indígenas, sin recursos para defenderse ante el Estado, por no tener la ideología de la mayoría de los ecuatorianos, y por considerarlos salvajes al momento de defender sus tierras en una situación de vulnerabilidad y querer estar aislados o no ser contactados.

6. Sobre los derechos económicos, sociales y culturales (DESC) (Artículo 26 de la Convención)

El artículo 26 de la Convención establece que: “Los Estados Partes se comprometen a adoptar providencias, tanto a nivel interno como mediante la cooperación internacional, especialmente económica y técnica, para lograr progresivamente la plena efectividad de los derechos que se derivan de las normas económicas, sociales y sobre educación, ciencia y cultura, contenidas en la Carta de la Organización de los Estados Americanos, reformada por el Protocolo de Buenos Aires, en la medida de los recursos disponibles, por vía legislativa u otros medios apropiados”

Que es el inicio para la justiciabilidad de los derechos sociales; los mismos que de acuerdo a varios doctrinarios e incluso algunos votos salvados debería ser así de exigible.

Importa en este caso los DESC porque involucra derechos de este tipo, que son acciones positivas del Estado en principal y algunas negativas en razón de protección de los derechos de los pueblos en aislamiento voluntario.

El Estado ecuatoriano ha prescindido el entendimiento del cumplimiento de estos derechos, sobre todo en el plano cultural con respecto a la intención de los pueblos en aislamiento voluntario; que como se conoce con la iniciativa del Yasuní para su explotación se pretendía que se aplique la consulta previa, libre e informada; la misma que carecía de sentido; ya que existía con anterioridad la expresión de los pueblos sobre el asunto de la explotación de dos bloques que están en el Yasuní; esto es, que un pueblo en aislamiento voluntario, expresa con ello que no quiere ser contactado, que no quiere que se metan en sus tierras, que si se le consulta al respecto su respuesta es: No.

Existió por tanto una negativa que obvió el Estado ecuatoriano y como se ha hecho notar una de las causas para las muertes como las del 2013, se debe a los trabajos de exploración, explotación y transporte de recursos como el petróleo o la tala ilegal; con esta acción el Estado ha afectado más a estos pueblos, dejándolos sin protección y lo que es más, generando el campo propicio para que estos eventos se repitan.

Con el enunciado de los derechos violados hace falta recalcar que el Estado ha incurrido en la violación del artículo 1 y 2 de la Convención; al no respetar los derechos y libertades que se han reconocido en ella; no se ha garantizado el ejercicio de esos derechos debido a la discriminación de la que fueron víctimas los y las indígenas de los pueblos en aislamiento voluntario por su condición; así como no se han adoptado las medidas necesarias en lo legislativo, administrativo, territorial, u de otro carácter para la protección y goce de los derechos de los pueblos en aislamiento voluntario; de los Tagaeri y Taromenani.

En el caso en concreto del Parque Yasuní se ha demostrado que en el modelo de Estado ecuatoriano actual con el reconocimiento de la plurinacionalidad sumado a las garantías previstas en la Constitución y desarrollada por la Jurisprudencia Internacional de derechos humanos relativos a los pueblos en aislamiento voluntario o no contactados.

De lo anterior, se extrae que hay reglas como la consulta previa, libre e informada que si se cumplían a cabalidad no hacía falta realizar una ponderación de derechos para la declaratoria de interés nacional que permite la explotación petrolera de los bloques 31 y 43 dentro del Parque Yasuní.

Todo esto son ejemplo de lo que pretende el Buen Vivir, es decir, que estos pueblos siendo minoría son tan importantes como las mayorías por las condiciones de igualdad y dignidad que deben generarse sumada a la protección constante para evitar que desaparezcan. Aquí hay que agregar que el Estado ha establecido que en las áreas de explotación no existe presencia de estos pueblos (Tagaeri y Taromenani) y que se les ha asignado un territorio con un cierto número de hectáreas utilizando criterios de delimitación que no son conocidos por estos pueblos y que se duda que conozcan sobre los linderos o límites que ha impuesto el Estado; se ha obviado el hecho de que estos pueblos muchas veces marcan su territorio con otros criterios como la referencia de donde vivieron sus antepasados, la muerte de un miembro de la familia, el respecto por el lugar donde murió un miembro de la familia, la cercanía a un río y el tiempo que duran sus movilizaciones (por varias razones: caza, recolección de alimentos, siembra y cosecha, viaje espiritual, huir del peligro, etc.) de lugar a

lugar hasta llegar donde comenzaron en tiempos que oscilan entre los 5 a 10 o 15 años. Con esto, no solo que afectan a estos pueblos sino que se convierte en precedente de la dominación hegemónica del pensamiento occidental – racional frente a los saberes de otras culturas, lo que ocasiona que se pierda esa singularidad como elemento constitutivo del Estado al definirlo como plurinacional.

CONCLUSIONES

1. El interés nacional debe ser considerado una categoría de análisis que permita la explicación de los diversos intereses que existen y fluctúan a criterio de donde se encuentre el poder; por lo que puede ser explicado no sólo a una dimensión o plano externo en las relaciones internacionales, sino también en un plano interno sobre las políticas domésticas respondiendo a su carácter de dinámico coadyuvado por la teoría de la autodeterminación que brinda elementos para su mejor análisis de los factores internos y externos que inciden en el interés nacional en los dos momentos de su utilización que son la fundación del Estado por medio de la constituyente o procesos reformativos sustanciales; y por otro lado, en lo pragmático cuando ya se encuentra en ejecución todo aquellos que se decidió como intereses a través de procesos democráticos reflejados en el ordenamiento jurídico constitucional y lo que éste reconozca como modelo de Estado.
2. El interés nacional en el Ecuador como en otros Estados ha sido formalizado a través de su Constitución pero sin tener una claridad sobre su función generando una indeterminación en Derecho que genera algunos problemas en la dimensión jurídica y práctica. Esto ha ocasionado que en el Ecuador el interés nacional se instrumentalice como una máxima de uso del gobierno a través de la Función ejecutiva por el crecimiento de atribuciones y potestades que le da la Constitución al considerarlo como principal protagonista en el respeto y la garantía de los derechos; por lo que, a nombre del interés nacional puede realizar actos que pueden estar contrarios a la misma Constitución como a tratados y convenios internacionales suscritos por el Ecuador.
3. La declaratoria de interés nacional que permite la explotación petrolera de los bloques 31 y 43 dentro del Parque Yasuní, es la forma más evidente de cómo se instrumentaliza este concepto más político que jurídico de interés nacional, para que responda a objetivos y fines ajenos a la voluntad del constituyente. Esto se logró a través de la previsión un procedimiento solo aparentemente democrático y que se basa en la iniciativa del Presidente o Presidenta de la República y la aprobación de la Asamblea Nacional. Lo que hasta aquí, no se ha evidenciado es que el concepto tiene sus limitaciones como categoría de análisis, ya que el mismo les hubiera permitido identificar que el interés nacional apunta hacia el fin denominado Buen Vivir, el mismo que sirve de eje para determinar otros fines y

objetivos del Estado como los derechos de la naturaleza, la defensa de un Estado plurinacional, la interculturalidad, el respeto por los pueblos y nacionalidades antes prácticas de colonización, propuesta alternativa al desarrollo, un modelo comunitario, popular, social y solidario, justicia social, entre otros, que se conectan con los derechos humanos. Por lo tanto, la previsión constitucional de una regla de excepcionalidad como el interés nacional es indudablemente peligrosa y hasta podría llegarse a afirmar que se configura como un error del constituyente que no reparó en la no existencia de límites conceptuales en relación con dicho término. O tal vez, podría llegarse a pensar que dicha cláusula fue introducida intencionalmente para con ello establecer un mecanismo que pudiera permitir al Estado apuntar en cualquier momento al modelo de desarrollo basado en la explotación de recursos naturales, incluso de los declarados como intangibles, y con ello, tener una razón para ir en contra al espíritu de la Constitución e incluso de los tratados y convenciones internacionales de derechos humanos de los que el Ecuador es miembro como la CIDH y su jurisprudencia que por mandato constitucional ingresa en el bloque de constitucionalidad para que pueda ser aplicado.

4. El Parque Yasuní resulta ser un ejemplo claro de cómo el interés nacional puede llegar a ser un instrumento del poder y no una mera como categoría de análisis, permitiéndose en su nombre que se inicie un proyecto a gran escala de explotación de recursos naturales (petróleo). Evidentemente si se hubiese hecho el ejercicio analítico correcto no hubiese sido necesario llegar a la ponderación de derechos supuestamente protegidos por la justificación de la declaratoria de interés nacional y de los pueblos en aislamiento. Con esto se quiere evidenciar que la Asamblea Nacional antes de aprobar la declaratoria de interés nacional debió establecer o verificar qué factores internos y externos podían llegar a incidir en la toma de decisiones llegando así a justificar o no la motivación planteada por el Ejecutivo para la explotación petrolera, dando así aplicación a los límites que el interés nacional debe tener frente a los principios y valores constitucionales. Este razonamiento aplicado al caso del Parque Yasuní, hubiese demostrado que el perseguimiento del interés nacional, solo podría buscar la realización del Buen Vivir lo cual implica reconocer a la naturaleza como sujeto de derechos, evitar el riesgo del cambio climático e implementar una cultura que busque la armonía y el equilibrio con la naturaleza en tanto que unidad vital. En ese sentido, la respuesta

de la Asamblea Nacional, solo hubiese podido ser negativa respetando de esta manera las aspiraciones de los ciudadanos que aprobaron la Constitución y que son las que deberían formar el interés nacional.

BIBLIOGRAFÍA

- Acosta, Alberto. "El Buen Vivir en el Camino del Post-Desarrollo. Una lectura desde la Constitución de Montecristi." *Policy Paper* 9, no. 5 (2010): 1–36.
- . "El 'buen Vivir' para la Construcción de Alternativas." en *Conferencia en El Encuentro Latinoamericano del Foro Mundial de Alternativas*. Quito, 26–29, 2009. <http://www.casa.cult.cu/publicaciones/revistacasa/251/flechas.pdf>.
- Alderman, M. *Motivation for Achievement. Possibilities for Teaching and Learning*. Mahwa: NJ: Erlbaum, 1999.
- Asamblea Nacional. "Explotación Petrolera de Bloques 31 Y 43 dentro del Parque Yasuní." Resolución legislativa 0. Ecuador: Asamblea Nacional del Ecuador, 2013.
- Asamblea Nacional Constituyente. *Constitución de la República del Ecuador*, 2008.
- Ávila Santamaría, Ramiro. "El Suma Kawsay: Una crítica al Modelo de Desarrollo Capitalista y sus Alternativas Posibles desde la literatura y las Voces Indígenas." Quito: Universidad Andina Simón Bolívar, 2015.
- Bobbio, Norberto. *El Futuro de la Democracia*. Obras de Política y Derecho. México: Fondo de Cultura Económica, 1986.
- Buitrón, Diego, Anna-Karin Hurtig, y Miguel San Sebastián. "Estado nutricional en niños Naporunas menores de cinco años en la Amazonía Ecuatoriana." *Revista Panamericana de Salud Pública* 3, no. 15 (2004): 151–59.
- Carbonell, Miguel. "El Neoconstitucionalismo en su laberinto." en *Teoría del Neoconstitucionalismo: Ensayos Escogidos*. Madrid: Trotta S.A., 2007.
- Chuji, Mónica. "Sumak Kawsay versus Desarrollo." en *Antología del Pensamiento Indigenista Ecuatoriano sobre el Sumak Kawsay*, Hidalgo Antonio L, Guillén García, Déleg Nancy. Huelva - Cuenca: PYDLOS, 2014.
- Clulow, Germán. "Una visión introductoria a los principios del Realismo Político." Documento de investigación. Uruguay: Universidad ORT Uruguay, 2013.
- Consejo Nacional de Planificación. "Buen Vivir Plan Nacional 2013-2017: Todo el mundo mejor." Ecuador: Secretaría Nacional de Planificación y Desarrollo, 2013.
- . "Plan Nacional de Desarrollo 2007-2010: Planificación para la Revolución Ciudadana." Ecuador: Secretaría Nacional de Planificación y Desarrollo, 2007.
- . "Plan Nacional para el Buen Vivir." Ecuador: Secretaría Nacional de Planificación y Desarrollo, 2009.
- Corominas, Joan. *Breve Diccionario Etimológico de la Lengua Castellana*. 3ra ed. Madrid: GREDOS, 1987.
- Cortez, David. "La Construcción Social del "Buen Vivir "(Sumak Kawsay) en Ecuador. Genealogía del diseño y gestión política de la vida.," 2011. <http://repositorio.uasb.edu.ec/handle/10644/2788>.
- Crespo Barrera, Juan Manuel. "El Buen Vivir: Del Sumak Kawsay y Suma Qamaña a las Constituciones del Buen Vivir." Instituto de Estudios sobre Desarrollo y Cooperación Internacional, 2013.
- De Marchi, Massimo, Salvatore Pappalardo, y Francesco Ferrarese. *Zona Intangible Tageiri – Taromenani (ZTT): Delimitación Cartográfica, Análisis geográfico y Pueblos Indígenas Aislados en el Camaleónico Sistema Territorial del Yasuní*. 1ra ed. Coca: CICAME - Fundación Alejandro Labaka, 2013.
- Deci, and R Ryan. "The Initiation and Regulation of Intrinsically Motivated Learning and Achievement." en *Achievement and Motivation. A Social-Developmental Perspective.*, edited by A Boggiano and T Pittman. Cambridge: CUP, 1992.

- Escrigas, Juan. "Análisis comparativo del concepto de Interés Nacional." en *La Evolución del Concepto de Interés Nacional*. Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010.
- Estermann, Josef. "Crisis civilizatoria y Vivir Bien: Una crítica filosófica del Modelo Capitalista desde el Allin Kawsay/suma Qamaña Andino." *Polis (Santiago)* 11, no. 33 (2012): 149–74.
- . "Ecosofía Andina: Un Paradigma Alternativo de Convivencia Cósmica y de Vivir Bien." *Revista FAIA* 2, no. 9 (2013): 2–21.
- Fuente Cobo, Ignacio. "Intereses que afectan a la Vida, el Bienestar y la Seguridad de Los Españoles." en *La Evolución del Concepto de Interés Nacional*. Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010.
- Fundación Alejandro Labaka. *Pueblos Ocultos: Sistematización del Trabajo sobre Los Derechos de los Pueblos Indígenas que habitan en la Amazonía Ecuatoriana*. 1ra ed. Coca: Gráficas Silva, n.d.
- Gargarella, Roberto, y Christian Courtis. *El Nuevo Constitucionalismo Latinoamericano: Promesas e Interrogantes*. Santiago: CEPAL, 2009.
- Giraldo, Omar Felipe. *Utopía en la Era de la Supervivencia, Una Interpretación del Buen Vivir*. 1ra ed. México: Itaca, 2014.
- Guastini, Ricardo. "La Constitucionalización del Ordenamiento Jurídico: El Caso Italiano." en *Neoconstitucionalismo(s)*, Miguel Carbonell. Madrid: Trotta S.A., 2003.
- Gudynas, Eduardo. "Buen Vivir: Germinando alternativas al Desarrollo." *América Latina en movimiento* 462 (2011): 1–20.
- . "Desarrollo, Derechos de la Naturaleza y Buen Vivir después de Montecristi." *Debates sobre Cooperación y Modelos de Desarrollo. Perspectivas desde La Sociedad Civil en el Ecuador* 86 (2011). <http://rnhdsyv.plataformaenergetica.org/sites/default/files/GUDYNASbuenvivir.pdf>.
- Hernández Gómez, Adriana. *Procesos Psicológicos Básicos*. 1ra ed. México: Red Tercer Milenio S.C., 2012.
- Herrero de Castro, Rubén. "El Concepto de Interés Nacional." en *La Evolución del Concepto de Interés Nacional*. Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010.
- Labin, E. *Comprendre La Pédagogie*. Paris: Bordas, 1975.
- Legendre, Renald. *Dictionnaire Actuel de L'éducation*. Guérin, éditeur Itée, 1978.
- Llasag Fernández, Raúl. "El Sumak Kawsay y sus restricciones Constitucionales." *FORO Revista de Derecho*, no. 12 (2009): 113–25.
- Machiavelli, Niccolo. *El Principe*. 1ra ed. Ediciones Fenix, 2016. www.wikisource.org.
- Morgenthau, Hans J, y Kenneth W Thompson. *Politics among Nations: The Struggle for Power and Peace*. 6ta ed. Madison: McGrawHill, 1985.
- Murcia, Diana. "El Sujeto Naturaleza: Elementos para Su Comprensión." en *Naturaleza Con Derechos: De La Filosofía a la Política*, 1ra ed., 287 – 317. Quito: Ediciones Abya-Yala, 2011.
- Nenquimo, Ima Fabián. *Tageiri - Taromenani: Guerreros de la Selva*. 1ra ed. Quito: Fundación Apaika Pee, n.d.
- Nenquimo, Ima Fabián. *Tome Waorani Ponino: Nenki Wenga Itota Tono Waorani Beye*, n.d.
- OEA. "Pueblos Indígenas en Aislamiento Voluntario y en Contacto Inicial en Las Américas: Recomendaciones para el pleno respeto a sus Derechos Humanos." Temático. Washington DC: Comisión Interamericana de Derechos Humanos, 2013.
- RAE. "Diccionario de La Real Academia Española," 2016. <http://dle.rae.es/?id=EiYm9np>.
- Ramírez, René. "La Transición Ecuatoriana hacia el Buen Vivir." *Sumak Kawsay/Buen Vivir y Cambios Civilizatorios, FEDAEPS, Quito*, 2010, 125.

- Richelieu, Armand Jean du Plessis. *Political Testament the Significant Chapters and Supporting Selections*. Madison: University of Wisconsin Press, 1961.
- Rival, Laura M. *Transformaciones Huaorani: Frontera, Cultura Y Tensión*. 1st ed. Quito: Universidad Andina Simón Bolívar, 2015.
- Rocha, Milton Enrique, Fausto Quizhpe Gualán, and Ronnie Marfetan Samaniego. “SOBRE LA CEGUERA DE SARAMAGO: Una Interpretación Desde La Ideología, Utopía Y Buen Vivir.” Ensayo. Quito: Universidad Andina Simón Bolívar, 2016.
- Rogers, C. *Freedom to Learn: Aview of What Education Might Become*. Columbus: Merrill, 1969.
- Ryan, R., and Edward L. Deci. “La Teoría de La Autodeterminación Y La Facilitación de La Motivación Intrínseca, El Desarrollo Social, Y El Bienestar.” *American Psychologist* 5, no. 1 (2000): 68–78.
- San Gil Cabanas, Luis. “Intereses Que Afectan El Orden Internacional, La Seguridad Y El Respeto a Los Derechos Humanos.” In *La Evolución Del Concepto de Interés Nacional*. Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010.
- San Sebastián, Miguel, and Ricardo Játiva. “Beriberi En Una Población Amazónica Con Adecuado Estado Nutricional.” *Acta Tropica*, no. 70 (2003): 193–96.
- San Sebastián, Miguel, and Santiago Santi. “Estado de Salud de Los Escolares En Una Población Rural de La Amazonía Ecuatoriana.” *Journal Of Tropical Pediatrics*, no. 45 (1999): 379–82.
- Sanz Alisedo, Gonzalo. “Intereses Que Afectan a La Soberanía Nacional.” In *La Evolución Del Concepto de Interés Nacional*. Madrid: Ministerio de Defensa, Secretaría General Técnica, 2010.
- Thucydides. *History of the Peloponnesian War*. 1st ed. United Kingdom: Penguin Classic, 1974.
- Vargas, Luz María. “Sobre el Concepto de Percepción.” *Alteridades* 4, no. 8 (1994): 47–53.
- Vega, Fernando. “El Buen Vivir-Sumak Kawsay en la Constitución y en el PNBV 2013-2017 del Ecuador.” *OBETS. Revista de Ciencias Sociales* 9, no. 1 (2014): 167–94. doi:10.14198/OBETS2014.9.1.06.
- Viciano Pastor, Roberto, and Rubén Martínez Dalmau. “Aspectos Generales Del Nuevo Constitucionalismo Latinoamericano.” en *Política, Justicia Y Constitución*, 1ra ed., 157–88. Crítica Y Derecho 2. Quito: Corte Constitucional del Ecuador, 2012.
- . “El Proceso Constituyente Venezolano En El Marco Del Nuevo Constitucionalismo Latinoamericano.” *Ágora, Revista de Ciencias Sociales*, no. 13 (2005): 55–68.
- Waltz, Kenneth. *Theory of International Politics*. California: Addison - Wesley Publishing Company, 1979.

ANEXOS

Entrevista a Ima Fabián Nenquimo (Waorani)

Entrevistador: Milton Enrique Rocha

- ¿Cómo es tu cultura?

La historia nos cuenta mi cultura Wao es muy amplia, la historia nos cuenta a través de mis abuelos, oralmente. Ellos que habían cruzado el Río Grande a este lado, se cruzaron porque una temporada tuvieron problemas con los caucheros, siempre los Wao han vivido en la cima de la loma, por miedo, porque tenían miedo al río, porque nunca fueron navegantes y nunca fueron pescadores; fueron cazadores, recolectores de frutas y vivían en las partes más altas; me cuenta que un día encontraron con otro grupo que los llaman Taromenani; ellos vinieron por represalia de los caucheros, expedicioncitas que entraban.

Hasta ahora no entiendo muy bien, y no sé cuál es el Río Grande he imaginado que es el Río Amazonas o Río Napo, o será otro río; se está hablando de algo como Brasil. Entonces todavía me tiene inquieto, solamente no describen muy bien cuando dicen Río Grande. No sé si es Amazonas o Río Napo. Entonces cuenta que no tenían hacha, machete, hierro y vivían a punta de piedra y que los taromenani fueron a sustraer pertenencias de los caucheros, entonces ya vieron que era machete, hacha, tumbaban, entonces robaron y los caucheros les siguieron y les dispararon. Ellos huyen y vienen donde los Wao a regalarnos machete, hacha; entonces igual hacen los Wao. Ahí cuenta la historia que mataron montón de Wao. Ellos con lanzas se enfrentaron y después huyeron; cuenta mi abuela que a la madrugada tuvieron que subir río arriba hasta una parte que era seca, donde pudieron cruzar, en ese momento cada quien cogió su destino de vida; su origen, donde iba cada familia.

Nuestro territorio es donde vivimos la parte sur de la Amazonía y hay montón de cosas; un poco de falencias, estamos o al menos yo estoy tratando de saber mi propia historia, de dónde surgimos.

- Los Taromenani son otro grupo que los Wao?

Hace décadas o siglos de años; los taromenani y los wao ya eran otros; los wao hablamos súper despacio; y los taromenani son más veloces, hablan más rápido, la pronunciación es más rápida, pero se entiende. Yo he estado comparándolo, somos casi como los Suwar y Achwar.

- Como la diferencia de la sierra y los de la costa

Como los Kichwas de la sierra y los kichwas de la Amazonía. Hay tres palabras que hasta ahora cuentan; por ejemplo nosotros a mujer decimos ONKIE, ellos cuentan que para decir mujer

dicen OME ONKARE, yo entiendo como lo umbilical, es el sentido que cambia un poco; son otros clanes y grupos allegados. O sea taromenani existían hace tiempo. Por los años 50, 56 hubo un contacto. Desde los años contacto nacen los Taromenani; son familia waorani que resistieron al contacto, son familia hijos de KEMONTARE; hubo conflicto entre los wao, entonces ahí no pudieron resistir, primero se peleaban por la cacería, por el machete, ya que en esos años; en los años 50 ya había incursión de las petroleras, de los caucheros de montón de gente, navegantes, expediciones que entraban. Entonces, los wao empezaron a ver machete, entonces cada enfrentamiento que hacían que enfrentaban con gente de afuera o como los llamamos COWORI (gente extraña- gente mala) cada que se enfrentaban con COWORI se extraían unas hachas, machetes y eso para los Wao era valioso, y empezaron a organizar más ataques para sustraer más cosas y hasta que un día ; dos líderes que habían que uno era NIWA y el otro KIMONTARI, hubo una temporada que NIWA lideraba su grupo y su hermano KIMONTARI tenía su familia, entonces uno de esos días, en esa época que vivían; se le murió una nieta que era super querida de NIWA, y eso le echaron la culpa, dijeron que era brujería y le echaron la culpa, a buscar quien pude ser, y dijeron que el único que vive aquí es KIMONTARI, entonces los sobrinos le matan al tío. Y ahí se desbarata todo. Eso fue por el año 56. Ahí es donde se dividen toditos, entonces le matan al padre y se quedan justo creo que si no me equivoco el ataque fue que KIMONTARI estaba haciendo chacra cuando le atacaron los sobrinos; osea los hijos de NIWA, es decir, entre sobrinos y primo le matan a KIMONTARI, entonces los primos de KIMONTARI huyeron, ese año era año de contacto del Instituto Lingüístico de Verano, donde ya había sobrevuelos, entonces ahí se huyen y otros Wao se regresaron desde encima, y desde la avioneta decían que todos deben contactar y que deben creer en Dios para vivir, si no suben hacían arriba Dios va a abrir una compuerta y va a caer un diluvio donde van a morir todos ahogados. Entonces del miedo de no morir, si a mí me dicen eso yo voy a huir porque no quiero morir, además era una mujer Wao, DAYUMA, a la DAYUMA la utilizaron para que les ayude a contactar. Entonces, todos los Wao le apostaron la confianza a ella y dijeron – sí es verdad.

Entonces Tage, se quedaron como 16, todos los hijos de KIMONTARI y decían no, nosotros nos vamos a quedar y como mataron al padre, quizá imaginó que lo iban a matar como a su padre, y si mi familia no han respetado, peor gente que no es de ahí. Entonces se quedaron y resistieron. Otros salieron, los Wao subieron todos al protectorado de TIWENA, ahí cuenta mi abuela ya que los otros grupos, que NIWARI Y KIMONTARI eran los únicos que faltaban de contactar, los otros ya lo habían hecho ya que vivían al sur de Pastaza, ellos fueron los primeritos que habían contactado. Durante el transcurso del camino, desde la avioneta les iban botando chicha, cuenta que cada vez que caía la chicha, la masa se hacía pedazos. Ya cuando llegaron les dieron ropa y todo; ahí les enseñaron la biblia y les decían que deben creer en Dios para poder vivir bien.

Llegan, les contactan, cuentan que todo iba bien, todo era alegría porque tenían ropa, comida; entonces los Wao dijeron que si es así entonces vamos a vivir bien porque todo nos dan, nos dan de

comer, creyeron que todo iba a ser así; pero ya al mes fue escaseando la comida. Cuentan de lo que he entrevistado que como había escases de alimento trajeron carne desde afuera, o sea carne de ganado, carne de res; y hubo una epidemia donde murió montón de gente, que fue de poliomielitis. Ahí creo que igual tuvieron que ver los del Instituto Lingüístico de Verano porque igual hubo tanta gente que murieron y guerreros; entonces los contactados tuvieron que escoger entre las familias que podían curar y las que si curaban les atacaban; hubo una depuración. Aprovecharon que se mueran, ahí falleció mi abuelo, nunca lo conocí, me hubiera encantado hacerlo y compartir ideas, todo lo que han convivido y lo que me ha comentado mi abuela; entonces ahí hubo matanza entre los Wao, pero DAYUMA fue súper manipulada e igual manipuló, porque cuentan que una vez hubo un baile y que tenían que darle veneno a un guerrero que le mataron dentro del baile, pero tuvieron que ver algo. Montón de cosas que me han contado, entonces los Wao se mataron entre ellos y se abrieron, entonces ahí murieron también los 5 misioneros, los mataron. De ahí cada quien se abrió y regresan después de 9 meses y la historia ya cambia; mi abuela cuenta que tuvieron que regresar con mis dos tíos, se quedaron mis papás, mis tíos se quedaron huérfanos, los cuatro y tuvieron que regresar otra vez ya que no había esa escases o epidemia y montón de enfermedades; regresaron a la selva otra vez; cada quien con su familia; van a la zona que es provincia de Orellana hoy; pensando reencontrarse con Tage y él Tage les dice – ustedes ya se fueron creyendo en su Dios, dijeron que Dios va a proteger y no les permito, esto ya no les pertenece, esto ya es mío. Pero cuando regresan los Wao y la Petrolera ya estaba acabado ya estaba el Coca, ya estaba entrando.

Lo que pasa es que fue super bien movido porque el Instituto Lingüístico de Verano igual presionaba el Estado; yendo un poco de los que he investigado, he analizado el tema fue que el Estado les adjudico en un contrato diciendo para que les contacte a estos (Waorani). Porque en ese tiempo al Estado le interesaba sustraer el petróleo y porque en la Amazonía estaban los Waorani (estos indígenas), entonces los del Instituto Lingüístico de Verano fueron expertos, ya que para ellos no había agua, lluvia, sol, el lugar donde sea que ellos iban a contactar, pero esto les fue bien; pero tampoco les fue bien porque pensaron que sacaron a toda la gente y estaban acá; pero entran las petroleras y empiezan a atacar los mismos Tageiri y entonces ahí cuando hubo ese problema, entonces ahí mismo fueron expulsados los del Instituto Lingüístico de Verano por los mismo Wao, pero igual no les funcionó muy bien, porque hasta ahora en el jerárquico de los Wao hay enfrentamientos , quiere decir que ni al Instituto Lingüístico de Verano no le funcionó porque vi un documental donde ellos dicen que ya hablan de Dios, y eso fue porque les forzaron, les obligaron que hay que creer en Dios, aunque hay pocos que creen en Dios, los sábados van a la iglesia, oran, mientras que a pocos que sostenemos, creemos en nuestra cultura, los sábados y domingos son los que más nos dedicamos a la cacería; a mí me encanta la cacería y todo, entonces ahí nace los Taromanis se quedaron y los TAGAIRI se quedaron y hacen una alianza, un pacto hacen intercambio de matrimonios; entonces TAGE queda con sus hermanos y con sus primos y los Wao le dicen ya TAGEIRI, entonces Tage y

Taromani, hicieron un grupo más grande, se dice que son un grupo de 1000 personas, esto es un número aproximado, de los llamados no contactados.

Ahora con lo que se ha hecho el Estado, creo que se ha hecho montón de cosas, ha hecho bien trabajo protegiendo y creo que son aproximado 1000 personas más o menos se ubica por casas, ya que antes ni se podía sacar un número aproximado, lo que se sabe es que hubo conflicto que se mataron entre los Tageiri y Taromenani, armaron guerra entre ellos, ahora creo que viven separados; los mismos Tageiri no han de existir porque existen cruzados entre Tageiri y Taromenani.

Y también el tema de la cultura Wao, todavía se mantiene el nivel de respeto, que es por jerárquico, mientras vas subiendo, mientras más anciano, ocupas mando. Tiene que ser obediente a la familia, buen cazador, eso todavía en Wao se conoce; en tema hablando como derecho de defensa de los Wao, más no está tomado, el Estado no ha tomado en cuenta, no se ve; el Estado ha trabajado tema de justicia indígena, en la sierra se ve que ya hay justicia indígena, en los Wao no se aplica.

Eso del 2003, ese enfrentamiento que hubo, todavía ahí el Estado lleva el proceso judicial con los 17 procesados y toda vía no se conoce; eso debería trabajar el Estado, eso estamos viendo cómo se trabaja y a mucha gente no sabe que jóvenes mismos que aferran vivir vida de Wao, muchos jóvenes que no salen a la ciudad y no conocen que ir a atacar a una persona es delito.

- Qué decían tus abuelos con respecto a eso?

Decían mis abuelos que se tenían que matar por hacer respetar; el que tenía más mando en poder tenía que estar en los enfrentamientos, tenía que cuidar a la familia y no dejar. Hacías tu familia, te casabas, te juntabas con tu esposa, vivías una temporada con tus suegros, para liderar su grupo tenías que coger o invitar a su cuñado o su primo, decir: “saben qué, vamos a formar nuestro grupo, vamos a vivir solos, vamos a mantener nuestra familia”, entonces te ibas a la selva, te alejabas y vivías, pero otra, por ejemplo, eran por familias que se ubicaban, porque siempre se movían cada 6 meses, tenían que moverse por el tema de la cacería, ya que casaban todos los días. Era importante ellos hacían un buen rol del trabajo, sembraban chontaduro, sembraban ungurahua, todo lo que sembraban al año; entonces a los años ellos recorrían, ellos mantenían su espacio; a los 6 meses se movían. Por ejemplo, ellos sembraban aquí como primer asentamiento, luego a los 5 años daban la vuelta y regresaban y ya tenían. Ellos marcaban su territorio, sembraban aquí el chontaduro, vivían allá sembraban, recolectaban así, regresaban a los 5, 6 o 7 años regresaban al punto donde que partieron desde el primero punto donde ya estaba cargado en mes de febrero – marzo, la chonta ya estaba cargado. Como tenemos 770.000 hectáreas legalizadas por el Estado, antes eran 2 millones con la parte del Yasuní y todo era como 3 millones de hectáreas. Era súper amplio el territorio de nosotros, por eso había enfrentamiento; entonces el otro venía a los años, no querían que otra familia intervenga en el espacio de cacería, venían a ver sus sembríos decían: “vamos a ver cómo está la cosecha” y sabían cosechar la chonta, y se daban cuenta que otra persona ya cosechó la chonta y

decía: “yo sembré, hace años que sembré la chonta” y habido como bastante represalia entre ellos porque debían vivir toda la familia; familia Nenquimo, familia Wayba. Los Wao reconocían una afinidad de familia, pero siempre querían mantenerse. Ingresaron los Quichuas, igual había expedicionistas que ingresaban más como peleaban, la mayor gente que atacaba a los COWORI era para sustraer herramientas, porque para ellos era más fácil de mantener y trabajar, y la cacería y recolectaban frutos, ellos no eran buenos navegantes.

- Ellos no se han dedicado a hacer Canoas; eso genera un conflicto. En cuanto al territorio; aparte de que se usa para alimento, para la siembra todo eso, hay otras razones que te permitan saber que hay respeto por ese territorio. Por ejemplo, si un familiar vivía mucho tiempo ahí, o alguien murió, la pertenencia de que un sitio es muy importante.

Hace 10 años, si tengo 33 años, ya son 11 años, hace recién 2 años se asentó la familia Cayga que es por zona Gabaro, entonces ellos vivían por zona Pastaza después se pasaron a otro lado, se movieron mucho, muchísimo, o sea vivían dos años, abandonaron fueron a otro lado, llegaron a sitio que ellos habían nacido; yo pregunté, ellos en 10 años han hecho más de 50 movimiento, ahorita están en el lugar donde nacieron. Ahora está el caso de OMayigüe Baywa vivía en Tiweno, después se fueron, y pasaron Toñampari, vivieron Toñapari no les gustó y después pasó a Zapino, vivió en Zapino, no le gustó y a los hijos ya son grandes, se movieron a Yoneno, de Yoneno vino a vivir o vivió como dos años, el mismo fue a buscar donde vivió el papá, donde él vivió la infancia, se pasó a vivir a Boanabo, ahora llegó fundó, tiene una casa típica es el hijo del papá del hijo que le mataron recién, el hijo del que le mataron los taromeni por el asunto del tronco; ahorita los Wao recién, después de 60 años, están volviendo al lugar donde nacieron. Yo le pregunté porque después de tantos años, tanta vuelta y él dijo – que por que era el lugar a donde vivió y que no podía ir tan rápido porque es por los tiempos de cosecha. Tengo del otro, del Mengatoe que ya murió hace años, creo que fue en 2007, pero hay otro hermano e hijos que viven en la comunidad de Gabaro, ellos vivían en la comunidad de Toñampari, después pasaron a Keremeneno, después fueron a Gareno, después a Nimoñaro, después a Kimoñoro, después vivieron como 4 años, luego regresaron, bajaron río abajo, fueron a Bameno, de Bameno cruzaron a Gabaro, entonces igual justo, igual entreviste y dijo – aquí vinimos a vivir, de aquí ya no me muevo, aquí fue mis abuelos donde murieron; y me indicaba que esta loma, se recordaba como que fuera hoy, como que fuera ayer, decía: - en esa loma es donde viví, y los ataques últimamente que realizó mi papá fue hace dos ríos subiendo loma, bajando por una quebrada, donde una planta y una planada. Se ubica por la cordillera, los ríos, las plantas. Entonces fue recién que ellos ya estaba viviendo para 4 años ahí en Gabaro, o sea los Wao recién están pensando en ir a vivir a otro lado, muchas veces yo he preguntado a OMayube ¿por qué no te gusto vivir en tal parte? Me dijo que el problema es el mando: - yo quiero que mis hijos hagan caso, yo quiere que me hagan caso a mí, quiero que mis hijos tomen atención, quiero que mis hijos tengan esa libertad de buscar trabajo ellos mismos se defiendan. Le dije y que pasó en Ñineno?, dijo – lo que pasa es que había otra gente que son presidentes, que

dicen que son presidentes; porque ahora hay comunidades donde hay presidente. Muchas veces yo converso con él, con los hijos, porque sigue siendo, para los Wao, no hay lógica que él sea presidente (Yo hago caso al sabio al que siempre estuvo ahí), por ejemplo, esta vez estuve en DICARO, hay que reconocimiento de un guerrero, ahí hay escuela, profesores, hay una casa sub centro de salud, o sea hay un montón de gente y todo que es registrado por gestión de la política, pero ahí el líder es el ARABA, por ejemplo, yo para entrar muchas veces yo he tenido que hablar con él, yo puedo hablar con el presidente; pero tener el buen visto tengo que hablar con el jefe. Muchas veces eso ha ido ocasionando que abandone el sitio. Por ejemplo, hay los WAO que todavía, he preguntado también a Manuel Cabodevilla y donde es esto: y dice: yo vivía aquí allá y yo fundé tal comunidad; y ahorita creo que hay una aceleración altísima, pues hay jóvenes que van, lo bueno es que nosotros el territorio es grandísimo, tenemos suficiente espacio; o sea yo, mañana puedo ir y asentarme allá, pero yo igual tengo que ver donde, no es solo porque yo quiero, sino porque pertenecía a mis abuelos, yo no puedo irme a meter por asentar porque es bonito.

- Si tú vas para allá reconocen que fue de tus abuelos?

Exacto, yo no puedo ir donde estaban otras familias; todavía funciona eso; donde falleció mi abuela no he ido hace 5 años, pero allá todavía la gente me ha respetado súper bien, mis papás igual no lo han topado; yo les he dicho que no se tope, porque aquí fue donde viví yo en mi infancia con mi abuela; yo puedo ir y volver y tomar mi casa. Es importante, no sé cómo será en otras culturas, te vas y ay no puedes volver; en nuestro caso es súper respetado, depende de cómo manejes tu ideología, tu cultura. Ahora si eres vas y eres relajoso, no haces caso, sales a la ciudad, pasas bebiendo, sin provecho, si no haces bien, si no estás conociendo para regresar y defender a tu pueblo, claro que igual te van a decir que te fuiste y que pasas solo en la ciudad bebiendo y en bares. Yo de mi parte me cuido mucho de esas partes para revalorizar, el futuro volveré a defenderá mi pueblo, gracias a ellos estoy aquí. Muchas veces haya jóvenes que han salido a la ciudad y creen que la ciudad es lo más lindo y lo mejor, tienes todo, tienes la comida, lo único que hacen es quedarse en la calle, volverse mendigo, irse en las drogas, el camino más fácil, dedicar a la mala vida.

- Manejan también la referencia familiar para definir el territorio; hay algo más espiritual?

Nosotros hablando de tema de espiritualismo, yo creo, nosotros creemos, algo que tomaban el nombre para tomar el valor, el coraje; mi abuelo decía que yo soy el Jaguar; mi abuela me decía: - ¿Por qué eres el Jaguar? Tu no ruges, no pasas todo el tiempo en la selva; yo soy Jaguar porque yo hago el mismo trabajo que hace el Jaguar; lo que yo no hago hace el Jaguar, entonces por ejemplo, decíamos padre Jaguar, era un Shaman que tenía el espíritu del Jaguar, un Shaman sale a la selva y se une con un Jaguar, o sea el Jaguar conversa, porque son espíritus que hace mucho tiempo siguen funcionando. Un ejemplo, yo puedo morirme hoy, en un accidente, mi familia tiene que enterrarme ya, no hay velorios, eso sería irse en contra de los valores de mi cultura; ese día si es que es posible

cavar un hueco y enterrar, puede ser escogiendo un lugar; una vez que queda enterrado la tumba a media noche llega el Jaguar, da vueltas y empieza a rugir, y entonces el espíritu del muerto se convierte en una cría de Jaguar, entonces es el espíritu que vuelve a nacer; el Jaguar va llevando hasta que empieza a crecer, ese espíritu del humano que convirtió en Jaguar luego es quien hace el contacto con el humano, y esa es la comunicación que tenemos desde que partimos de nuestros orígenes hemos tenido comunicación; tranquilamente tú fin de semana puedes ir a donde todos los Wao se acercan donde un Shaman que tiene contacto con los Jaguar y se queda en Shock durante una hora, entonces, entra hace contacto con el espíritu del Jaguar con el del Shaman y empiezan a hablar y tranquilamente tú puedes preguntar: - ¿Cómo está mi familia en Estados Unidos? Dice: tu familia está bien están enfermos; puedes decir que el Jaguar ataque a tal familia, es ha sido la comunicación. Entonces mi abuelo decía que yo hago trabajo que no hace Jaguar y el Jaguar hace trabajo que no hago; ahora Wao somos como 4000 antes seríamos unos no más de 300, porque siempre vivimos o vivíamos en tema de ataques, luchas, pero así el Jaguar hacía el trabajo; por eso los Waorani sabían que venían los COWORI, el Jaguar les decía: - Ahí están viviendo los COWORI, entonces los Waorani ya sabían todo y hacían la embocada cuando llegaban los atrapaban fácilmente, era muy escaso que les cogan así desprevenidos, poca gente hemos mantenido, de los que se han reducido hemos mantenido muchísimo espacio; ahora ya están asentados, la gente vive, pero igual hay jóvenes que van en todo el año, pasan trasladando, pasan aquí en la comunidad, ahora el rol de la vida cotidiana Wao van a las mingas, a las reuniones, en mi caso yo detesto, porque cuando voy a mi casa, yo digo: - yo voy y tengo mi libertad, voy a la caza, me gusta la pesca, no soy bueno para asistir a minga, hay jóvenes como yo que dicen: - a la minga no voy, no trabajo, no tengo que pagar multa; lo que hace es irse a otra comunidad; van viajando hasta llegar donde asentarse y donde puedan tener su flexibilidad o sino se juntan entre grupitos y crean su comunidad para vivir libres; en este año se han creado como comunidades; y eso ya es de ellos.

Ahorita el Estado ha limitado, ha puesto una delimitación que es la zona intangible, ya se sabe que es territorio de ellos, pero los Taromenani no saben de eso; todavía se está pensando cómo trabajar, porque es un tema delicado, porque los ataques se van a seguir dando, van a seguir existiendo porque los Tageiri y Taromenani contra los Wao existe represalias, como la parte de la Canoa que tienen que pasar por la zona de ellos, de los Tagaeri, taromenani.

- Existe una zona pantanosa donde no pueda pasar gente.

Ellos hacen puentes; para ellos siempre hay un modo de pasar, no hay límite; es igual que nosotros, siempre hay alternativa, hay otra salida.

- Hay conexión con la naturaleza

Hablamos del espíritu, él es super grande, hay que saber dominar; muchas veces no es fácil porque muchas veces habido muertes, por ejemplo, tú vas y hay selvas vírgenes, se habla en mi

cultura que han muertos muchos shamanes, muchos guerreros, y el espíritu de ellos es tan fuerte que con solo mirar te puede dar un paro cardíaco; poder ver a la persona muerta y es solo el espíritu y justo ahí mueres, eso hay que tener ese valor; hacer que el espíritu de la selva, de la naturaleza acepte a ti que tú te entregues, es muy bueno manejar esa lógica; no es así nomás, hay jóvenes que ni siquiera pueden ir solos, no pueden separarse de sus padres, siempre van acompañados a la chacra, por el temor de WENE que es un espíritu malo; la selva no es porque ves todo, todo es magia, hay full gente que se ha muerto, como los llaman los shamanes que son espíritus malos que también hay que saber dominar; y también hay el tema de la naturaleza; los Wao siempre han precavido, pues cuando una persona va a morir ya hay un aviso de la naturaleza; por ejemplo, en la noche alrededor de la luna se pone un círculo que bordea la luna, entonces se dice que alguien va a morir, los Wao saben que alguien va a morir, dentro de tres meses ya hay un muerto; los Wao ya dan un aproximado; y también cuando hay o salen los truenos y salen relámpagos; cuando empieza por donde que sale el sol, o se oculta con un sonido infinito a donde oculta el sol, ahí dicen que va a morir un Wao, pero si va a morir un COWORI es al contrario, sale por donde se oculta el sol, y termina por donde sale el sol, entonces dicen que va a morir un COWORI, entonces los Wao siempre han tenido esa conexión; saben que va a morir Wao; estamos hablando que justo cuando fue ese ataque el 25 de enero ya sabían que alguien iba a morir y justo hubo ese ataque de los no contactados; entonces toda la naturaleza te da esa ideología para que tú mismo analices para que tengas esa comunicación, siempre van a estar comunicados; y también es el tema del shamanismo, los Wao tiene hasta la actualidad el espíritu del Jaguar, envían a hacer daño a la gente, a través de serpiente, es un espíritu la serpiente, entonces va y te muere, no te da opción a que te vayas al hospital, ya mueres. Es el espíritu del animal, que te muerde, desaparece y te mueres. La persona antes de fallecer avisa; indica santo y seña y muere, entonces ahí comienza la venganza.

¿Las venganzas se anuncian?

Puede el enfrentamiento ser activo, ese rato o sino puede ser después de 2 años 3 años, eso no tiene límite, y si van a enfrentar, de ley van a enfrentar en algún momento, no hay límite de duelo; no hay tiempo, eso va de largo; hasta ahora los Wao fueron en el 94, le fusilaron a la Tagaeri, y luego al OMPURE le mataron recién; y los Wao recién fueron fusilaron y recién el 25 de enero le matan; pero si utilizan una buena estrategia, si mataron aquí, ya no vuelven a matar ahí sino que van a matar a otro lugar, a otra parte; eso es complicado, pero igual se entiende la comunicación de cómo se mueven los enfrentamientos, también se comunicaban a través de los sueños. Yo creo muchísimo en los sueños, los sueños son muy importantes porque cuando murió KEMONTARI decía que, contaba que la hija que una nutria le había mordido en la espalda; entonces él ya sabía; tú puedes predecir tu sueño, en sueños puedes saber si lograste sobrevivir, tuviste el sueño, interpretas, porque por más que quieras ya no puedes evitar porque el sueño te dice, eso del trueno hace tres meses tu anuncio, por más que vayas a hacer cualquier cosa, ya no puedes huir, ni por más shaman que seas o por más poder del jaguar que

tengas ya estas acabado, ya tu alma, tu espíritu ya está muerto hace dos días y recién vas a terminar, igual en los sueños puedes evitar o prevenir montón de cosas que no son graves; por ejemplo cada gente en mi infancia soñaba, yo tal día voy a tal parte; eso no se puede decir, que tal día vas a cazar, todo lo que tú hablas la naturaleza interpreta, tú no puedes decir: yo mañana voy a cazar a tal parte; por ejemplo, voy a plaza foch que es la selva para cazar monos, si yo lo digo, igual hay malos y buenos espíritus, si yo digo escucha una serpiente me va a estar esperando; tú planificas interiormente, si yo voy a tal parte, solo digo que voy de cacería a mi familia; más tarde voy y sueño, los sueños son hacen más contacto con el hombre en la madrugada; yo duermo, me despierto y vuelvo a acostar otra vez, y de ahí me concentro en mi cacería del día siguiente, si sueño sonriendo, animales, mujeres bailando, la cacería va a ser buena, no voy a fallar, estoy seguro de la cacería; ahora si yo voy, duermo, sueño viendo nublado, personas que murieron que no están, entonces tengo problemas, alguien me puede estar haciendo una emboscada o cualquier problema, entonces mejor me evito o sea mejor cambio mi rutina, digo mejor me voy a trabajar en la chacra, arreglar la casa, hacer las lanzas o hacer servatana, puedes evitarlo y también puedes soñar; lo que más apegado a la cultura Wao, es los sueños cuando te muerde un jaguar en tu brazo o cuando ves un mono, es persona enemiga que vas a encontrar o sea sabes; sin imaginar en nadie tú puedes soñar una persona, un jaguar que te está queriendo atacarte, y en la mañana aparece esa persona a visitarte, es esa persona; entonces ya sabes, ese rato los Wao dicen: - este es enemigo, hay que eliminar; ahí mataban. Muchas veces me preguntaban y ¿Por qué se mataban entre ellos? Es que por los sueños; soñabas o escuchabas rumores, decían: - tal persona quiere matarte; los chismes pasan, pueden chismearte muchas cosas, pero el sueño es el que te avisa; el sueño te da la señal. Hay otra cosa que ibas al bosque y caminabas, ibas de cacería apresurado y en eso te tropiezas, no hay nada que seguir, había que regresar a la casa. Eran detalles que manejaban; así simples, no tenían que tomar un viaje con Ayahuasca, no era necesario porque en la selva está todo conectado; nosotros somos parte de la naturaleza. A mí me ha pasado que paso mucho tiempo en la ciudad y regreso a la selva como que me vuelvo loco porque hasta que mi cuerpo tenga esa conexión me hago pedazos porque a veces voy no escucho nada y voy de cacería, el animal puede estar a pocos metros yo no siento, y además nosotros captamos a los animales por el olfato, sentimos, vamos caminando y ya sentimos o presentimos que alguien está cerca, yo he estado como 15 días pataleando hasta que mi cuerpo ya como que se adapta a la naturaleza y tiene esa conexión, ahí ya fluye, pero así voy y meto en la selva me vuelvo loco, porque siento como que escucho todo el día viento como que entra, el problema es como que cuando vives acá y vas y las energías no son como las mismas. La comunicación era muy importante, a veces los shamanes mandaban a través de los pájaros; el pájaro iba y se sentaba en lo alto escuchando, se pasaba a otra casa; era un espíritu, iba a otra comunidad, el shaman mandaba a escuchar, si alguien va a mandar a matar y regresaba sino había nada decía al shaman que no van a matar y no pasaba nada, pero también podría decir están preparando para atacar, entonces el enemigo tenía que estar eliminado antes que te eliminen, o sea con el sueño si soñaste que pena, por eso los Wao no había importancia

entre los primos, que pena que mi primo piense mal de mí, habrá que eliminarlo, o sea no había: - no, es que yo no voy a matar, porque es mi primo; no porque así sea primo hay que eliminar, por eso es que siempre había enfrentamientos.

Muchas veces el jerárquico de la familia eran los niños, los niños recién nacidos los preparaban; un guerrero le decía: - ese niño va a ser guerrero- desde pequeño, dos días nacidos en un mes ya había o dos meses entrenamiento, había montón de formas, desde el día que nació decían: - este si va a ser un guerrero, entonces al siguiente día entrenaban al niño; cogían la lanza y un guerrero cruzaban las lanzas en frente del niño, ahí en el suelo y le daban ese poder del espíritu; iba creciendo y entonces los guerreros venían de la cacería, la esposa les daba el hijo, le bañaban con el sudor de los guerreros para que la energía ya vaya penetrando en el niño, en los 5 años ya les daban un comején o sea termita llevaban al río, botaban para que el niño juegue lanceando; el entrenamiento ha sido siempre. Cuando iba creciendo ya iba con los papás, iba a cacería iba aprendiendo lo que hacían, máximo 14 años ya estaba formado, ya participaba; muchas veces venían a atacar y ayudaban. Había una historia que contaba mi abuela que una vez vivió una familia que era huérfana, le mataron al padre y el niño fue super entrenado y le mataron cuando tenía como 12 años y luego él se huyó solito y no tenía familia, y luego fue familiares cercanos y le acogieron, creció porque ya fue entrenado y le entregaron su esposa, hasta que se casó y fue a hacer su familia, y se fue a vivir solo pero ya vio quienes habían matado a los papás y fue y acabó solito a la familia que había matado a sus padres, haya tenido unos 16 años, acabó a la familia, él ya tenía como 4, 6 hijos, y después la gente le perseguía porque él era solo, pero los hijos crecieron y se hicieron guerreros, y la gente no podía atacar, entonces trataron de acorralar, lo acorralaron, vinieron montón de gente, él con sus hijos se defendieron; al que iba entrando lo iba lanceando, o sea al aire libre, él salía a lo abierto, le lanzaban y se esquivaba, al ver que estaba ganando tuvieron que huirse, era la preparación que tenía, y es que cuando les preparan de muy niños dicen que igual les curan con huevo de caimán; a veces se ve en la selva, se ve un montón de hojas y encima suele estar caimán; esperan que el caimán se vaya a comer y luego raptan los huevos y les curan a los niños de unos 5 años; en la puerta de una casa típica, el niño se queda y el guerrero les bota y tú tienes que escribir esos huevos hasta que se rompan esos huevos; la creencia es que: el caimán primero para moverse lo hace con la cola, antes de pararse con la cola; cuentan en la historia que por eso cuando disparaban salía el tiro a otro lado; el espíritu del caimán lo esquivaba así estés cerca él lo esquivaba y así tenías ventaja. Hay un montón de historia.

- Qué significa para ti, para tus abuelos la naturaleza?

Si volviéramos un siglo atrás, si lo le preguntaría a mi abuelo; este es parque nacional Yasuní no puedes sembrar, no puedes cazar, no pueden andar: mi abuelo va a decir: qué pasa? Esto es mío, este me dio mi Dios. Eso no funciona porque hasta ahora los Wao, por más que sea parque cazamos tumbamos, porque es nuestra fuente de alimento, de cosecha, o sea no es posible; hay que tener en cuenta que nosotros no lo agotamos, no lo destruimos, nosotros hacemos un proceso de ciclo o

cambio de la naturaleza; nosotros tumbamos, cosechamos y dejamos, no estamos ahí y ahí; no destruimos, ni por más que sea Parque Nacional Yasuní, igual los árboles, es parte de la naturaleza, la gente debe entender que es parte de nuestra vida, al igual que una cadena alimenticia hacemos nuestro ciclo. Ni para mí, ni para mis abuelos no es justo que se diga que no se puede talar, debe entender que es parte de nosotros; por ejemplo, hay árboles que son sagrados, se llaman ceibo blanco, entonces esos siempre hacemos y tumbamos menos al ceibo blanco; porque la historia cuenta que de ese árbol que tumbaron nacieron los ríos, animales; del árbol grande nació el río Amazonas y de los brazos pequeños nacieron los esteros, los riachuelos; y las hojas se convirtiendo en aves, en animales. Entonces por eso nosotros no le tumbamos.

Nosotros tejemos el camino a través del árbol; una vez una familia vivió, los Wao tenían suficiente animales y como cazaban mucho se extendían, entonces un día el jefe del grupo Wao mandó a dos jóvenes a cambiarse de sitio para ir a buscar donde había animales entonces los dos chicos fueron y encontraron en distintas partes; uno encontró y otro no encontró donde había animales y vino y dijo: encontré; fueron al siguiente día y se mudaron, había muchos animales y era como una sola entrada, era ladera todo, pero había un solo camino y adentro había era como un paraíso, había muchos animales y ahí también había dos águilas arpías; entonces los Wao entraron al sitio, hicieron casas ahí y vivieron, comenzaron a cazar a los monos; entonces comenzaron a extinguirse y las águilas también cazaban y entonces extinguió animales y las águilas empezó atacar a los niños; y ellos no podían escapar, los Wao comenzaron a preocuparse, el jefe de la aldea comenzó a preocuparse sobre su vivencia porque solo podían salir de noche; salían de noche a cazar, tenían que esperar a que oscurezca. Había dos ancianos, pero a lo lejos; y el guerrero les dijo igual a los tres chicos - sacrifíquense porque tienen que ir a buscar a dos ancianos que viven al otro extremo; salieron a la madrugada, y fueron dos ancianos. La historia cuenta que eran dos personas eran telarañas, ahí fueron y encontraron la casa, tenían sembríos y todo, los ancianos les recibieron y preguntaron qué cómo así estaban ahí; los jóvenes dijeron que – el guerrero pidió que vengan a visitar porque el águila arpía estaba acabando con la familia; entonces fueron y regresando se encontraron con la águila arpía, los ancianos fueron caminando y entonces el águila baja y los ancianos se convirtieron en canastos atraparon al águila arpía, como era canasto se soltó, cayeron a la tierra y se convirtieron en plantas y lograron irse a una casa donde vivía, al ver eso como se transforman los ancianos en canasto y plantas, entonces el jefe dijo, es una alegría ustedes nos van a salvar entonces pusieron condiciones a los wao; y dijeron: - el águila está atacando porque ustedes se dedican solo a la casa, ustedes deben trabajar para tener sembríos y ellos los ancianos, fueron los creadores de la semilla; le dieron semillas de yuca y plátano, maíz, entonces el jefe dijo, yo mando aquí y no ustedes. Los ancianos dijeron bueno, entonces resuelvan ustedes. Y ahí las mujeres : - nosotros vamos a ir, dijeron nuestros hijos están sufriendo y es cierto que nosotros debemos trabajar, los ancianos fueron llevando y las transformaron todas en planta porque eran la única salida para cruzar; y había un árbol grande de ceibo blanco, y donde estaban las águilas, y por ahí tenían que salir, por ahí les atrapaba el águila,

entonces les convirtió en planta y los hombre se quedaron porque el jefe dijo: nosotros nos quedamos porque aquí nadie nos manda, peor a mi gente en mi casa; así que las mujeres se quedaron solas, duraron muy poco, y dijo el jefe: - aceptemos el trato - , a las mujeres, los ancianos les enseñaron a trabajar, les dieron las semillas para que produzcan plátano entonces al ver que ya tenían sus cosechas los dos sabios estaban felices, entonces las mujeres rogaron que les ayuden a los esposos porque vivían en una aldea, donde era una entrada donde todo extinguieron y ya no había animales. Entonces los sabios regresaron y dijeron: - cómo están – estaban arrepentidos, el jefe reconoció su error y es así cuando dijo: - descansemos, mañana vamos a atrapar – entonces en la noche subieron, se transformaron en telaraña, le atraparon las patas, le envolvieron y amaneció al siguiente día; el jefe dijo: - vamos, vamos; con qué herramienta; los ancianos le enseñaron un hacha de piedra; salieron y el águila quería atacar y se quedó atrapada; ahí empezaron a trabajar y a tumbar el árbol, dirigidos por el jefe de la aldea, como el árbol era inmenso, como el ceibo es inmenso, dejaron para el siguiente día, y cuando fueron ya había regresado a lo normal el corte, el corte que habían hecho muy adentro había regresado a su estado normal, ya no había, ahí es cuando pregunta el jefe a los ancianos: - ¿por qué? Si ya dejamos cortando, ¿cómo es posible que otra vez este normal? – ellos respondieron que: - este es árbol sagrado que deben saber tumbar, si lo dejamos más días va a crecer más, tiene que ser hoy. Comenzaron a cortar y cortar hasta que tumbaron; a lo que tumban se escapa un águila, una que estaba bien envuelta fue lanceada como venganza de los Wao y estos dos sabios les transformaron; dijeron: - ustedes qué quieren ser – unos dijeron que pájaros y los transformaron en pájaros, otros en aves, y pocos se quedaron y el jefe guerrero de la aldea preguntaba – ahora se escapó un águila ¿nos va a seguir atacando?; dijeron los sabios: - No, ahora ustedes ya son trabajadores, ya saben sembrar, y ahora el águila no va a atacar porque va a tener su alimento, ustedes van a tener su alimento, su cosecha, ya no van a estar dedicados solo a la cacería; ahí fue que cada quien regresaron las mujeres, cada quien tenía su cosecha y el árbol se convirtió en río, las ramas en animales, etc. Hubo una renovación; el jefe de la aldea decía: - ¿y ahora ustedes ancianos qué van a hacer? Ellos dijeron: - cuando ustedes duerman nosotros vamos a desaparecer y vamos a ser dos árboles juntos, cuando vean en la selva vamos a ser dos árboles pegados, esos somos nosotros y así termino la historia.

- Cómo ves la situación actual de los Tageiri y Taromenani?

Es complicado, como decía los Waorani ahora ya no pueden ir y atacar, entonces ahora ya los pueblos no contactados son bajo protección del Estado, y entonces hay un mecanismo que el Estado está haciendo un seguimiento, monitoreo tiene su personal, hace monitoreo, hacen patrullaje, hacen reconocimiento donde pueden haber ramas dobladas y los Wao por fin estamos trabajando para que entiendan que si un rato vienen y los atacan los pueblos no contactados a los Wao, es que quien tiene que responder es el Estado. Un poco ligar a eso, y decir que los Wao no pueden ir a la zona intangible donde posiblemente los pueblos no contactados realicen sus cacerías, estamos trabajando en eso mucho, para que entiendan cualquier situación que hay, si vienen les atacan como lo que pasó con este

CAIGA que el Estado está haciendo como una indemnización en algunos aspectos como está recompensando como está ayudando en algo, y decir como que no pueden ir los Wao a disparar porque son personas humanas tienen vidas como nosotros que por cierto desconocimiento ellos estarán actuando pero ya no más el conflicto que haya porque si esto sigue como va, Los Tageiri va y matan, los Wao van y los disparan, sea algún día se van a acabar esto. Yo de mi parte muchas veces que hablo el tema es delicado y complejo y hablar con los Wao y hacer entender; muchas veces he dicho bueno si vienen y atacan quien me paga; ese lado todavía no está tan claro como el Estado debería recompensar porque ellos son protegidos del Estado, los pueblos no contactados son protegidos por las medidas cautelares que entregó la CIDH, la Corte Interamericana de Derechos Humanos, como dicen que el Estado cuida, pero ahora si van les atacan; van como en casa del OMPURE los Wao van y toman venganza; y desde mi punto de vista no está así, lo hacen por desconocimiento, pero ahora los Wao vivimos en el mundo occidental somos contactados y conocemos las leyes y ahorita lo que estamos planteando mandar una propuesta a la Asamblea que analicen y justifiquen algún criterio cuando los pueblos no contactados van y matan a una familia Waorani. Ahora ya sabemos que el Estado protege a los pueblos no contactados, el Estado, el Ministerio de Justicia está protegiendo, se hace seguimiento, otro tema es, un poco delicado cómo hacer justicia en los casos; porque tomar una medida que no sea penado tanto; como lo que ahora lo que paso en el 2013; que les fusilaron, y eso es por falta ante la presencia de Estado, el Estado debería estar presente ante un delito; vemos que esto es delicado y no se puede argumentar tanto porque recién se está conociendo; sabemos que hay historias y libros pero no podemos quedar en la teoría, en lo práctica estamos en el aire, ni yo mismo conozco bien; por eso para mí ha sido hablar; ahora ya no quieren conversar porque el tema ha sido para que se resientan, ya no se conversa con los familiares de los detenidos, estuve en el problema del 2013, los familiares dice: - este tipo viene a investigaron a mandar preso, hay resentimiento por parte de los Waorani, hacía nosotros mismos. Hay que enviar una propuesta a la Asamblea, crear una justicia Wao hacer algo; estamos en eso. Tendríamos que apelar, tengo en la mente el analizar cómo funciona, como y porque se mataban, a través de ello sacar nuestra propia justicia, y crear algunos artículos que nos protejan; y que en un caso o un punto que si se comete un tal delito tiene que ser castigado por los ancianos, por los guerreros. Antiguamente, era a través de la muerte, tenías que ir a matar; cada vez un Wao se iba a traer y matar un puerco, al niño se le ponía para castigar por el animal, transmitir la energía, hacer obra social; puede ser como que todos los ancianos deben castigar; yo me iría por la liana pues tenemos un arbusto y que los ancianos que fueron guerreros que den consejos, debemos buscar alternativas para hacer el nuestro propio, porque esto no se va a poder parar porque cualquier momento pueden incurrir en eso.

Desde niño ya se escoge, quieras o no quieras tienes que pegarte, porque siempre la cultura Wao ha sido vivir de ese problema; los padres iban y atacaban y tenían que abandonar las casas y huir a las montañas de la Selva. Desde pequeño ya vivías eso, algún día debía ser, hasta que tú busques un

hogar, ubiques a la familia, pasaban hambre. Cada ataque que hacían abandonaban así haya cosecha o lo que tengan.

- Como se puede comparar lo de la desaparición de los Zaparas con los Waorani?

Hay mucho de eso, desde mi punto de vista yo veo que cada año o década se transforma la cultura, en mi caso ya estoy con ropa, pero la ideología Wao la mantengo porque hay gente atrás mío que está en la selva; tenemos nuestra propia política, nuestra nación NAWÉ, sabemos que esto puede extinguirse como algunos pueblos como han desaparecido algunos pueblos originarios. Es importante hablar de eso, la desaparición de los pueblos no contactados todo depende del Estado, si el Estado permite que sigan ingresando las petroleras, hasta ahí estaríamos viendo el origen del fin; mínimo contacto inicial podrían acabarse porque con una gripe que se les pase, mínima cosa, contaminación de ropa usada, podría acabar con ellos. Y en nuestro caso, yo digo porque es razón, porque los ancianos se están acabando, hace pocos meses falleció mi abuelo por parte de mamá; me preguntó de aquí a veinte años seremos Wao modernos, seremos Wao, ya no seres Wao, lo único que he hecho siempre, lo que hago es pegarme a los ancianos, ayudo a recoger leña, reparar sus casas, salir de pesca, traerles algo, convivir y entender alimentando la historia, recabar la información más que pueda, porque algún rato se va a cavar, y eso se está dando, de aquí a 10 años o 20 años que los Wao, seremos lo mismo o seremos los Wao modernos.

Entrevista a Gilberto Nenquimo (Waorani)

Entrevistador: Milton Enrique Rocha

- Entonces me he planteado tratar de estudiar lo que sería la cuestión del interés nacional frente la cosmovisión que tienen. Prácticamente yo quiero investigar la cosmovisión que tienen) para relacionarla con el Derecho, con esto del buen vivir y ver qué tanto se une, qué se está haciendo en la práctica.

Cosmovisión sería referente a lo que es actual o para el futuro

- Quisiera comenzar con el pasado, qué es lo que antes se creía, qué, por ejemplo, si tú puedes comentarme desde muchos años atrás cómo es que se vivía allá, qué relación tenía con la naturaleza. ¿Cómo se vivía?

En relación a lo que tú preguntas yo puedo ver nuestros antepasados lo tenían relación a la naturaleza es en este tiempo había ya las empresas petroleras en el territorio pero más tenían libertad de mover donde ellos querían ir utilización se ha cambiado en la forma de la vivencia ósea forma de la vida de ellos en lo que respecta a vivir en la selva es mucho más cómodo qué vivir en una ciudad porque depende de la naturaleza lo que tú das lo que tú haces

en la naturaleza se devuelve para que tú estés en la comodidad lo que yo puedo ver para moverte aquí a otro lugar en la selva no necesitas vehículo ni nada simplemente caminas a pesar de que el camino que llamamos allá casas vecinales donde tú puedes caminar 10 minutos 5 minutos o menos pero cuando tú tienes que moverte a otra comunidad son como 8 o 9 horas pero estás caminando en un lugar no contaminado tienes aire puro consiguiendo algo para alimentarte lo puedes conseguir en medio camino que vas lo que respecta a lo pasado yo creo que eso era el mayor convivencia que yo puedo ver aire puro sin destrucción de los bosques A menos que eran se sembró tenían que tumbar pero era una cantidad pequeña y en ese tiempo también en el futuro el pasado era de que la gente no necesitaba ir muy lejos la gente no necesitaba ir de pesca lejos porque no había en primer lugar la contaminación en segundo lugar no había vecinos que acercaba al territorio había más probabilidad que la naturaleza entregaba a la gente, pero hoy en día ya no se ve eso porque ya depende de la comunidad porque la comunidad que ha existido por años como en el caso de Toñampari quizás tenga 47 o 49 años eso ya no está la cacería muy cerca porque la población aumenta y la cacería va un poco más lejos en la cultura se puede mirar que no se practica mucho para convivir, entonces ya no se atreven a ser más de lo que era anteriormente para que tú mismo puedas ver realmente ya no consumen cómo consumía antes lo que daba la naturaleza

Hoy en día en una cierta familia tú puedes ver compartiendo atún o compartiendo pollo criollo también tú puedes ver la forma de vivir ya no es como antes vivían también vas a recordar que era una casa larga donde entraban casi 10, 15, 20 familias pero hoy en día ya hay familia independiente es decir una familia se construye su casa se ha cambiado la forma de compartir el alimento porque como antes vivía en una choza grande y todos tenían que repartir por más que sea un tercio de carne tenía que repartir a todos.

Hoy en día ya no hacen eso porque cada familia depende de lo que hacen ya no pueden compartir con otra casa lo otro que podemos ver referente a la naturaleza ya no somos recolectores de frutas como antes vivían ahora se determinan en un solo lugar siembra se cosecha y tú vas a entender qué sacrificio no es para vender sino para consumo interno se consume la familia se consume con los vecinos se consume entre ellos, la vivienda ya no es como lo cultural porque el estilo se ha cambiado el techo con algunos otros modelos, lo digo en el caso de mi papá yo que sí en una casa típica como la de los woarani casi toda mi infancia hasta mis 15 años, aún mi papá vive ese tipo de casa hoy en día es fresco y lo más chistoso es que en este tipo de casa mantiene seco cuando tú cuidas pero cuando no la cuidas

comienza a formarse huequitos que están dañando la hoja y cosas así comienza la humedad una de esas veces se caía en mi cuaderno se ensuciaba con el lodo y en la escuela me castigaban porque me decían que yo no había cuidado los cuadernos , lo otro que tú puedes ver el sentido de que antes la conversación era a diario no sólo con la familia si no con los que estábamos rodeando hoy en día esa comunicación se ve cortada porque la gente se conversa más dónde hay más influencia de alcohol donde se toma la cerveza la gente se concentra para conversar si no hay eso ya no hay gente para conversar entiende que sólo se queda con la familia y no tienes a quién más sólo se conversa con la familia, el referente de otro en la naturaleza podemos ver casi en la población el 95% se cocina alheña el 15% se ha adaptado a cocinar con gas

- Dentro de eso antes cómo por ejemplo tú tu padre cómo ve la relación con lo espiritual - no sé cómo tienda allá la relación con la tierra, con la naturaleza. Más allá que te sirve para alimentación.

El tema la tierra para mis abuelos eran como uno de los recursos más valiosos porque según los cuentos mi abuelo dice que para ellos permitir que alguien ingrese al territorio era como perder un brazo una pieza del cuerpo humano esa era la razón que ellos siempre andaba con la lanza vigilando de dónde y cómo llegaba y hasta dónde tenían que defender porque mi abuelo dice que perder territorio era como perder un hijo o culturalmente ellos utiliza como la muela del juicio los tres que quedan apegado al diente de juicio ellos utilizaban como decir Esa es mi propia muela yo no puedo sacar ,ellos decía si yo saco esta muela ya no puedo morder , entonces el territorio para ellos era no sólo servía para dar alimento sino que era para dar la vida en global , los paisajes cuando ellos miraban decía por este paisaje por esta montaña camino mis abuelos en esa montaña fue enterrado mi papá mi primo con mi tío entonces la tierra era súper importante para ellos igualmente los ríos se marcaban con nombre para decir este es el río se llama tal porque aquí murió tal persona entonces tanto la tierra como el río para mi pueblo era súper importante porque sabían que por ella tenía en la vida y sin ella no tendrían la vida no existían humanos sin la tierra .

- Como tú lo mencionaba. ¿cómo lo ves a presente y a futuro la visión de la cultura? lo que tú más o menos piensas que va a pasar.

Referente a la cultura yo estoy muy preocupado de lo que ha investigado los últimos años en referente al cambio que veo también veo que en el futuro si la nueva generación si no puede guardar en primer lugar su idioma, si no puedes seguir guardando su costumbres si

no puede identificar la identidad de los woarani estoy seguro de qué más que tenga un territorio inmensos se puede desaparecer

Porque eso los cuatro son los ejes para el futuro de la generación porque estoy preocupado porque a esta edad los jóvenes ya no quieren hablar su idioma este tiempo no quieren vestirse como woarani no quieren escuchar los cuentos mitos leyendas entonces estoy seguro que si la nueva generación no guarda esas cuatro cosas que estoy mencionando mi pueblo puede desaparecer como cualquier otro pueblo aborigen que han pasado por el resto del mundo (ahora tú has visto más o menos estos otros grupos qué ahí allá) me estabas contando sobre tus preocupaciones de la cultura y bueno quería preguntarte aparte de los woarani yo no conozco mucho ahí hay otros grupos como los tagaeri tarimenani esos grupos eran parte de los woarani o no sé si tú puedas explicarme cómo es esa relación si no me equivoco en los años 45 en los años 50 cuenta antes de que llegaran en contacto en los años 35 los woaranis

Pasaron los años había mucha matanza entre ellos antes de que llegara el contacto inicial se habían dividido en dos grupos que eran dirigidos por penegui que era uno de los líderes de este grupo taromenani ellos habían decidido aislarse más al sur porque había frecuentes peleas faltando unos dos días que llegara el contacto inicial le matan a un jefe que se llamaba Kimontari quien dirigía su grupo le matan no otra gente sino sus hijos porque en la práctica la brujería uno de los peores puntos que manejaba mi gente por más que no era brujo como era anciano mi gente creía que esté viejo debe ser el culpable Asimismo culparon aquí Quimotari dos hijos mayores le mataron porque Quimotari estaba casado con dos esposas se matan al Quimotari se quedan Tage , Wiñari otros hermanos más que la segunda mujer y ellos deciden entrarse más la selva cuando ya comienza el contacto inicial ellos rechazaron diciendo que mi papá murió mientras que otra gente se salía para comenzar el contacto inicial eso estamos hablando más o menos como 60 años atrás entonces según lo que hemos estudiado , según los cuentos de los atacantes que atacaron a los grupos aislados sobre el testimonio de las niñas hemos también los nombres que mencionado las niñas la cual coincide relacionalmente con lo que eran los grupos tage porque mi papá vivió en esa época con ellos porque era grupo de Quimotari creemos que con la gente que había adentrado se juntaron y como ha pasado 60 años la población aumentó aunque algunos dialectos se diferencian no todos son diferentes son como nuestro pero unas palabritas se diferencian por ejemplo bien cómo diferenciar entre los guayacos los de la Amazonía los guayacos hablan rápido yo creo que eso dialecto si puedo entender por ejemplo gente de baveno yo estoy

diciendo *eiben* es alto pero la gente de Baveno dice *eicon* es arriba yo puedo entender que así hay unos dialectos pero como ha pasado mucho tiempo ellos ya no pueden reconocer que somos la misma gente primero porque ya no somos como ellos segundo la diferenciamos ellos tercero ya no parecemos a ellos porque no estamos en contacto con ellos, yo creo que eso sería lo principal pero hoy en día como ellos han sufrido persecuciones masacres se han alejado más, es una mezcla de nuestra gente y la gente que era enemigo común hablando de los años 35 años 40 esta población se ha juntado y ha crecido finalmente yo estoy convencido que son los mismos woarani lo que ha hecho la diferencia en que no vivimos mucho tiempo junto con ellos y no compartimos con ellos (ellos están más bien pensando cómo tus abuelos las personas más ancianas en ese tiempo entonces creo yo que el aislamiento es por lo que ellos han decidido tratar de mantener esa relación que había con el territorio con la naturaleza con la vida de forma integral entonces porque tú me dices que son igual culturalmente creo que es lo mismo

lógicamente lo que ellos plantean primero quizás ellos ni siquiera saben que son ecuatorianos para ellos no hay ley dónde están ya es territorio de ellos como acabamos de mencionar ellos creen que el territorio de ellos y nadie puede entrar ellos saben que si dejan reducir el territorio no serviría de nada sólo por el tema de que está mucho tiempo afuera sin contacto con nadie ni con cualquiera eso se ha hecho que ellos sean más un poco más violentos sobre todo cuando fueron masacrados por la misma gente woarani y este problema si nomás recuerdo años 70 el boom petrolero incremento ese tipo de violencia o no cómo lo ves tú después de que hubo última masacre el 30 de marzo 2013 desde ahí se ha quedado este el margen de los woarani confrontación con los taromenani pero recientemente si bien no recuerdo si era este año o el año pasado, el 2016 en cambio los taromenani nos volvieron a sorprender atacando a una pareja yo creo que obviamente que ellos quieren matar obviamente por la venganza cualquiera se puede culpar por más que no tenía que ver con el asunto por donde ellos salga dicen bueno esta gente nos mató entonces nosotros queremos matar creo que ellos defienden más su territorio pensando que por aquí es nuestro territorio y cuando cruzan el río nadie debe cruzar el río porque es nuestro obviamente eso fue en este año esperamos que no vuelva a pasar porque puede haber reacciones por parte de los woarani sobre todo si los woarani ya están con las leyes esto se ha complicado un poquito más sobre el panorama de este asunto claro si es complejo el asunto y qué opinión tienes con respecto a debes haber escuchado con respecto a los derechos de la naturaleza, el buen vivir sientes que

se está eso posicionando desde la parte de la cultura por ejemplo de tu caso de los woarani crees que está respondiendo eso a la visión que tenían los pueblos

Sin tener que ver con lo que es la constitución puedo decir que si los woarani tienen su buen vivir pero con la intervención del estado como que me iría un poco para atrás porque primero en la constitución dice que deben tener su autonomía, su forma de vivir lo cual no se ha hecho en la práctica más bien nos sentimos como marginados frente al estado frente a la constitución yo he tratado de investigar mucho en este caso para ver si de verdad el estado nos está garantizando o no he visto que las garantías de la misma constitución solo puedo hablar del 1.3% porque no se abarca como debería abarcar, el mismo presidente dice pueden vivir en la casa típica pero adentro debe tener servicios básicos está bien yo puedo vivir en mi casa típica pero puedo tener todos los servicios mientras no cumplan esos servicios no es el buen vivir somos como pueblos esclavos de un estado yo creo que vivir como nosotros estamos viviendo yo creo que es el *sumak kawsay* la armonía con la naturaleza puedo vivir puedo compartir con la naturaleza pero con la intervención del estado y de la constitución no creo que tengamos que ver y también hablando de eso justamente sobre la practicas pluriculturalidad (pluriculturalidad pluinacionalidad) y también en equidad de género equidad de trabajo no creo que estamos basados en eso porque realmente me siento marginado frente equidad porque te voy a decir un cuento mío la política pública la política electoral o política de la ciudad fui el primer woarani en ocupar en la vicepresidencia de alianza país en la provincia yo figuraba de que mediante esta posición yo podía ocupar cargos públicos, pero cual fue el problema como yo solo tengo el título de bachiller ellos decían no tiene que ser alguien más que tenga un nivel más allá, porque con la ideología que manejo con el expresar yo puedo superar a líderes políticos públicos pero el problema decían no es que él no puede ocupar este cargo él no puede hacer eso porque es woarani no puede asumir estos cargos entonces yo de chiste les decía a ellos, todavía no hay equidad de género equidad de trabajo no hay práctica pluricultural porque estamos marginando a alguien que tiene la capacidad de resolver y de chistes yo le decía a ellos antes de renunciar a mi cargo que yo veía como me usaban a mí y yo les decía puedo ser el gobernador de la provincia tengo suficiente capacidad para gobernar a la provincia pero si ustedes son obstáculo yo no puedo seguir, entonces yo creo que el buen vivir no se ha concretado todavía no se ha insertado porque no se han podido articular frente a todo lo que está pasando desde un silo tú mismo puedes ver Milton que desde un sillón yo puedo hablar lo que yo veo en la ciudad, pero yo no puedo hablar de la

realidad de los pueblos en la selva entonces eso creo que hay que ir mejorando en ese tema . Y en relación de la naturaleza yo creo que los niños y la gente que vive en la selva tiene intensa relación con la naturaleza porque de ella dependemos ellos saben que hay que proteger y cuidar la tierra porque sabemos que en los futuro ya va haber más colonización o ya va haber más ampliación mayor población y entonces comienza a reducir el territorio y obviamente esa sería mi perspectiva hacia la naturaleza

- Ahora esto se ha puesto en la Constitución esto de derechos de la naturaleza tú crees que está bien hablar de derecho de la naturaleza o tú crees desde tu visión como se entenderían esos derechos o se les entenderían de otra forma o como lo ves.

Yo creo que el derecho a la naturaleza fue un gravísimo error porque en primer lugar no se ha podido determinar cuáles son los derechos que quedan dentro del territorio por ejemplo en la provincia de Pastaza están tratando de crear una ley especial como gobierno de Pastaza ellos nos están queriendo coger una parte del territorio woarani la que va hacer administrado por gobierno provincial es decir si yo hablo de naturaleza el derecho de la naturaleza yo creo que deberían haber dejado que eso naturaleza sea derecho para todas las diversidades para todo el pueblo, no puedo poner reglas porque no somos habituados a vivir dentro de las reglas claro que somos ecuatorianos y somos a respetar la constitución pero no podemos aceptar las reglas que nos imponen a nuestra naturaleza es decir escuche algunas veces cuando me decían el río o una quebrada es del estado entiendo que es del estado pero ellos no pueden poner reglas fuera de eso para decirle que ustedes no pueden ir cacería más allá yo creo que eso no debería estar dentro del derecho de la naturaleza debían haber dicho vamos a ver en el futuro va a terminar cacería a entonces hay que hacer criaderos para seguir dependiendo de la naturaleza pero también hacer que la naturaleza se esfuerce nuevamente entonces yo creo que ese tipo no se menciona dentro del derecho de naturaleza más bien se prohíbe las cosas hacer, entonces yo creo que deberíamos haber cambiado debería haber cambiado otra forma de ver y también el derecho de la naturaleza deberían haber articulado antes de haber tomado estos elementos que quedan dentro de este capítulo para poder resolver poco a poco (M de lo que más o menos puedo entender seria tratar de ver un poquito ver la defensa de la autodeterminación de ese tipo de grupos como lo tagaeri taromenani los mismos woarani de que ellos mismos se vallan desarrollando desde su propia visión porque como tú dices hay grupos que entienden el mundo de una forma distinta a la que estamos entendiendo desde el otro lado , que las reglas , que las mismas reglas no aplican en la lógica o en la vida normal que tienden entonces yo pensaría que la autodeterminación sería como un poquito la vía para la protección) en el caso de este tema

se ha salido mucho de las autoridades he sobre todo de los famosos antropólogos de pensar que ellos son los únicos de decidir qué hacer por ejemplo en el caso de los territorios de los pueblos aislados hay una parte decretado como franja roja pero cuál es el problema que hoy en día puedo ver el mismo gobierno dice eso es zona de amortiguamiento pero en esa zona hay presencia de colonos o sea invasión de territorio por ejemplo de franja roja estamos sufriendo 4 kilómetros tiene de ancho ahorita la colonización se ha avanzado a tres kilómetros entonces no hay garantía para este pueblo y otra cosa que el estado ha fallado es que el estado dice ustedes son vecinos de los taromenari ustedes no pueden tocar no pueden ir , está bien pero si ellos no ponen un proyecto la cual puede producir a los pueblos vecinos , los pueblos vecinos va seguir adentrando al territorio de los no alcanzados y la otra cosa es que el ministerio de justicia nunca supo o hasta ahora no puede llegar con una profundidad cómo manejar este tema con la misma gente woarani yo acabe de revisar unos protocolos que me dieron que yo leyerá los de ministerio de justicia y mayormente no me van a servir porque están con la visión de la ciudad , no están con la visión desde el punto de los woarani mayormente desde los antropólogos entonces yo creo que la otra que ellos deberían haber pensado claro que hacen monitoreo pero en vez de haber gastado en monitoreo deberían haber preparado como defensa a la misma gente de pueblo las comunidades que viven para que estén preparados para enfrentar como plan de contingencia la cual no se ha manejado todavía la otra cosa que puedo ver también tiene mayor gente de la ciudad contratada y menos gente como técnico , la cual no representa 80 % de la gente que ya conoce la misma cultura , solo son 1.55 % de la contratación de los técnicos entonces ha sido uno de los debilidades del Ministerio de Justicia se contrata técnicos pero no se enfrenta con la autoridad no se enfrentan como funcionarios no se dan como técnicos que debían actuar yo he visitado mucho por la zona de Bamenó Dicaro apoyando a la fiscalía para determinar las investigaciones como perito especial de antropología en el tema de los problemas de los aislados y los woarani los viajes que hago llevo a los mismos woarani que están contratados en el Ministerio de Justicia les digo ustedes deben demostrar su autoridad de quien viene que hacen como hacen si ustedes va hacer callados los woarani no les van a respetar como autoridades como representante de una institución entonces la otra cosa que yo puedo ver es que si tanto Ministerio de Justicia cuestiona para cuidar a ellos yo creo que deberían tomar algunas medidas por ejemplo las comunidades que quedan dentro de zona de influencia de grupos aislados deberían haber puesto una protección es decir poner las mallas porque quien saben a qué hora van a llegar entonces las mallas serian para proteger a una comunidad si no hay eso son presas fáciles en cualquier momento y van a reaccionar los

woarani para atacar nuevamente estaríamos hablando ya de una persecución fuerte y sobre todo no ha utilizado la metodología que utiliza plan de medidas cautelares que ahora se llama Dirección de Protección hay preguntas rarísimas por ejemplo dice si un woarani ve . tiene que ir a un sub centro de salud hablar con el doctor y el doctor tiene que reportar a la estación de justicia y estación de justicia tiene que reportar a Dirección de Justicia en Quito , te digo que woarani va a querer ir hablar con el Doctor si el Doctor no conoce el tema de los pueblos aislados eso es una pregunta que no sirve entonces todo esto se ha confundido la misma Ministerio de Justicia , realmente entiendo que son los defensores de derechos humanos pero si ellos no ha podido diferenciar entre sal cebolla fideo o aceite están mezclados y no saben cómo salir he cuestionado he hablado con el director de medidas cautelares puntualmente con Mauricio Narvaez pero ese pobre está confundido no sabe cómo salir no sabe qué hacer yo creo que esta recomendaciones que siempre yo he hecho creo que valdría la pena ponerla (son una contribución para tratar de solucionar los problemas operativos que tiene el estado frente al conflicto que tiene allá y otro de las cosas que se ha podido verificar es el asunto de que aparte del conflicto que existe entre taromenari y woarani huaorani es el asunto de los madereros que también están ingresando allá por la parte de Perú de la frontera no sé cómo les afecta a ustedes también o que influencia ha tenido eso) Los madereros causa a causa de las mismas petroleras porque son obreros que van a trabajar en el campo petrolero y conocen donde hay espacio donde hay madera ellos ya saben cómo ubicar el mismo estado pasa ciego el mismo estado no sabe cómo reaccionar porque son ellos son madereros ilegales pero ellos son ex empleados de la misma empresa que fueron los mismos patrones que conocían yo había sugerido al mismo estado intervenir como estado como una autoridad porque tú mismo has de recordar el problema de tiguino matamoro leonelo tráfico ilegal de madera habían funcionarios de MAE había denuncia pero las autoridades ni siquiera hicieron nada simplemente se vinieron a sentar en el sillón y termino el periodo y chao el mismo fiscal no podía hacer nada no podía determinar porque decían ellos son colombianos ellos son indocumentados que no tienen documentos que no pueden procesar porque no hay documentos entonces yo creo que si el estado mismo no puede intervenir con una autoridad peor proteger a esos pueblos sino puedo controlar una pequeña cosa , una de las cosas que yo he pedido es que haya mayor presencia del mismo estado pero en conjunto con el Ministerio del Ambiente y de la Fuerzas Armadas para poder garantizar todo el libre tránsito de los grupos aislados , hasta hoy no se ha dado eso hay presencia de militares en Estación Chiripuro donde se duerme se come se pasa bien todos los días ,no se patrulla como está señalado en los mismos estándares que ellos manejan , primero

resguardar sea empresa sea maderero sea quien sea pero decirle que no entren más porque por ejemplo ahorita opero sísmica en el campo del armadillo fue bastante afectado a esos pueblos aislados el mismo estado garantiza pero el mismo estado dice que necesita sacar el petróleo yo siempre decía que tal vez por ser woarani no entendía porque el mismo estado dice que está protegiendo y el mismo estado está declarando como interés nacional, las garantías no hay para nadie eso es una enorme preocupación (y ustedes justo frente a esto de la declaratoria del interés nacional tu sabes si son movimientos se les informaron se les consulto o trataron de hacer algo desde los woarani)

El interés nacional hasta ahorita no ha llevado ningún documento que diga en relación de cómo fue el estudio de cómo fue el presentado los mapas he cuestionado al Ministerio de Justicia mismo porque ellos otorgaron para que reciban la licencia para preguntarle cómo levantado este estudio como supieron que los grupos no alcanzados no vivían en esta zona entonces hasta el día de hoy no se ha dado ninguna información sobre eso para poder debatir

- ¿Cómo lo ves tú? si en el caso hipotético se le hubiera consultado a los woarani, frente al interés nacional porque creo que fueron hacer tipos talleres o algo hace cuando estaban planificando para que se declare, pero tu desde tu conocimiento en general ¿Qué pensarías de la cultura woarani, qué posición tomaría ante al interés nacional frente a explotar el petróleo, si se negarían totalmente o ¿Qué hubiera pasado?

yo creo que negar no sería uno pero siempre y cuando podría haber un específico lugar para decirle haber woarani ustedes creen que por este lugar no hay presencia de los taromerani o si hay presencia de taromerani sobre todo consultar a los abuelos porque ellos se ubican exactamente desde donde y como estaban de acuerdo a eso hubieran dicho hasta aquí puede haber una influencia yo estoy seguro de que si hubiera aceptación pero cuando se consultaba, ahorita tú sabes que fue declarado interés nacional yo estoy seguro que algún día va haber un gran problema porque sé que los grupos aislados van por el tema de mortandades porque allá hay tierra suave, estoy seguro que ninguna compañía no va a cumplir como dice en la constitución en donde dice que donde hay presencia de grupos aislados hay que para la operación, estoy convencido de que no van a subir el informe diciendo de que existen estos grupos

- Ahora creo que esto también ha pasado de irse tú me has comentado de que van ocupando de a poco el territorio en esa zona de línea roja también ha pasado un poco con el grupo Zapara, creo que aún existen un poco de ese grupo o ya están divididos.

Organizativamente los últimos años las organizaciones ha fracasado se ha dividido y lo peor se ha comenzado e odio entre los mismos pueblos pasa eso porque primero no se ha respetado como establece en la constitución la ley de OIT que determina que pueblos y nacionalidades tiene su autonomía propia que es lo que ha hecho el estado ha buscado a dirigentes fáciles que pueden convencer con un plato de pollo para decirles nosotros queremos estas cosas y tienes que dar permiso , porque hoy en día no se ha fortalecido de acuerdo a la constitución y a la ley de OIT más bien no han provocado divisiones entre nosotros por ejemplo en este momento estamos viendo en el tema de los woarani no solo en el caso de los zaparas se han dividido y perdieron la identidad cultural tuvieron que defender para decir que quieren recuperar en el caso de los woarani está pasando lo mismo hay una gran coyuntura entre gente de estado y gente de los woarani pero nunca habido pegado a la constitución como sale tantas cosas petróleo hagamos algo bueno , y lo único que han justificado a los woarani damos unidad milenio que cuesta 4 millones y los woarani van estar aplaudiendo como el entorno tú mismo sabes que uno no está preparado para enfrentar .

De vivir y yo le decía a la gente que cuando estoy en la ciudad hablo español porque no tengo con quien hablar pero cuando vuelvo a mi territorio debo identificar quien soy pasar como ellos cazar como ellos comer como ellos esa es mi forma de vivir en la ciudad tengo que aceptar lo que hacen en la ciudad no puedo vivir como woarani porque es otro mundo eso si yo creo que hay que esforzarse hoy en día como yo había mencionado en algunas escuelas en algunas intervenciones a retomar nuestras actividad cotidiana cómo vivían nuestros antepasados

- Estoy como tratando de entender la cosmovisión, la cultura que tienes, porque hay estos problemas, por ejemplo, ¿Por qué el interés nacional no es una solución tan efectiva? ¿Por qué vulnera a ciertas personas?

Una de las cosas que yo puedo decir vale marcar la diferencia en los estudios pero también vale marcar diferencia en el sistema educativo , si de ley obviamente deberán llegar a la universidad públicas , pero lo que yo sugeriría al mismo estado si va hacer 100% de enseñanza hay que dividir 50% de enseñanza deberá ser de acuerdo a cultura de sus antepasados y 50% deben enseñar el mundo occidental la cual no es un problema porque sí solo . por ejemplo en el caso mío cuando yo estudie la escuela en mi tiempo no había ningún momento de la cultura woarani solo estudie lo que era Simón Bolívar que era Quito era Europa cuantos países cuantos continentes, yo he pedido a la misma gente que debemos

introducir a mirar lo que fueron nuestros antepasados quienes fueron como eran, lo otro que yo puedo mirar es hay que enseñar a la juventud y decirles que no se pierda su forma su manera de vivir lo otro es que si hay que exigir al estado es que se sepa conducir con equidad y va hacer para todos los ciudadanos los woarani somos ciudadanos y merecemos el mismo trato el mismo respeto y contribución que sea distribución equitativa para que podamos tener, no estamos pidiendo una gran cantidad de dinero sino que nos den la autonomía que nos dejen vivir como estamos viviendo no estoy oponiendo al petróleo sino estoy pidiendo que sean contundentes en manejar el petróleo porque saben que cada cosa que hacen afecta , ahora si yo abro una carretera yo estoy consciente que van a lavar autos allá arriba y están viviendo gente ahora no es solo carretera ahora es contaminación entonces el estado debe ser consciente de pensar cuánto daño va hacer a la población y también una de las cosas que yo he sugerido que no se consulte solo a los antropólogos sino consulten a los propios woarani visiten al territorio levanten información conversen en una mesa podemos dialogar las veces que sean necesario no importa , lo importante es alcanzar el objetivo entre el estado y los woarani para que después no haya complicaciones

- Tomando esa parte con temor un poquito a equivocarme; los aislados es precisamente esa negación , yo creo que cuando se aíslan es una negación total es decir no a algo como al petróleo no a la explotación de la madera no sé si sea por otra idea otro concepto o en realidad ese aislamiento se debe a que quieren preservar su forma de vida o ante un tipo de intromisión si se quiere decir a través del petróleo explotación de la naturaleza ellos dirían básicamente no , el silencio me está diciendo que es no que están en negación si piensas que es así o puede haber otra idea detrás de.

En realidad no quieren ser contactados

Entrevista a Boya Baigua (waorani)

Entrevistador: Milton Enrique Rocha

Mi nombre es Armando Boya Baigua soy de nacionalidad woarani pertenezco a Pastaza mi familia vive prácticamente en Orellana

- mi objetivo en la entrevista es saber más de tu cultura, tratar de conocer desde ti que me cuentes de tus abuelos, de tus padres; que me cuentes lo que ellos pensaban con relación al territorio, a la naturaleza, no solo como nosotros lo vemos sino en el sentido espiritual. Lo primero sería que me hables de tu cultura)

Bueno yo me llamo Armando Boya , originalmente me llamo Boya traducido al castellano seria araña venenosa prácticamente yo nací con todos mis abuelos época antes de civilizaciones en lo que es Parque Nacional Yasuní justo a los 2 años de civilizaciones llegue, trasladaron a provincia

Pastaza , crecí con todos mis abuelos , cuando yo tuve 12 años llegaron los misioneros , lo malo mis abuelos me decían que yo iba abandonar de ellos porque ellos sentían que eran enemigo de ellos , ellos siempre defendían tu territorio y siempre eran gente extraño entonces decidí salir a estudiar , dije mi abuelo me voy , ellos no querían que fuera estudiar porque creían que me iba hacer daño algo así , a ellos yo les decía voy a venir a proteger territorio, pero ellos decían que tu territorio era uno un solo woarani un solo territorio , (- como es eso de un solo woarani) ellos dominaban desde Perú hasta dominar Pastaza toda la cabecera (- entonces la parte de los sionas de los secoyas) eso esos ríos de ahí para arriba todo recorría eso ellos dominaban por eso te decía no querían de pronto con mi familia conversando yo iba a ser de los primeros huao que quiso ser un eje para ellos , cuando un profesor me decía a mí usted va a venir a trabajar tu territorio yo decía no , mis abuelos me decían que yo voy a regresar al monte , lo único que me decían que yo me iba olvidar preparación de lanza cerbatana y todo eso me decían vas a olvidar , el idioma el matrimonio casaría todo yo decía me olvidare o no me olvidare , cuando ingrese a mi pueblo mi abuelo ya estaba veterano y mi abuelo yo ya vengo hablando español pero no salí tan perfecto como estoy hablando ahora , me regreso otra vez a los tres años mi abuelo me dijo me regreso al Yasuní y regreso a morir allá . Me dieron la beca mandar a Shell instituto gane las becas me salí hacia Quito al colegio normal cuando, yo termino el bachillerato los impactos que llegan a mi corazón dije voy a regresar a mi pueblo como que estaban contando que no había nadie que tenga bachillerato, ahora tenemos 36 licenciados en esa época no teníamos nada, llegue otra vez a mi pueblo trabaje a los tres meses de profesor después no me gusto volví hacer políticas goberné dirigí muchos años el pero que hemos equivocado la juventud siempre yo me he defiendo por haber crecido haber abandonado un poco a mi pueblo a los 6 años nunca me voy olvidar a mi pueblo, al matrimonio me gusta hacer casar matrimonio me gusta dar a jóvenes lo que es nuestro forma de dar a matrimonio como hace casar , como preparar chicha, lo único personal mío me he olvidado aplicación y elaboración de cerbatana porque no estoy constante en las practicas, mi abuelo y mi papa ellos sí , pero yo me he olvidado porque ya estoy viviendo en la ciudad mis hijos viven en la ciudad eso ha sido un impacto negativo en mí , te cuento porque el matrimonio por ejemplo en mi historia me case a los 26 años había una fiesta porque nuestra costumbre es el decir papa mama de tanto del varón de la mujer porque tu no decides ni sabe con quién vas andar imagínate te vas a fiestas tomas la chicha de chonta, de yuca de plátano, estas tomado y los ancianos , los guerreros hacen bailar y ya están decididos como coger cuando te cogen y te hacen sentar en la hamaca , nuestra costumbre una vez entregado es como andar casados , yo me pase lo mismo yo no sabía quién iba ser mi esposa estuve en la comunidad y nunca conocí esta niña (- los ancianos son los que te ponen ahí) los ancianos me hicieron bailar y bailar me quede tipo doce de la noche yo dije me quiero ir a descansar y tío de mi abuelo me dijo no dos vueltas más vamos a bailar , y me quede me dieron la vuelta y yo no sabía lo que estaban haciendo y comenzaron a cantar y dije no puede ser yo nunca conocí a ella , me queda pensando no quiero , tengo que aguantar un poco más , quería estudiar abandone y me fui donde mi mamá y le dije me dieron pero yo no quiero y mi mamá me dijo

no tu eres parte de familia de guerreros si te separas vas a quedar mal porque los guerreros te dieron una mujer para que vivas en pareja , bueno me quede con ella . Otra vez después de haber casado tu preparas invitación preparas puede ser chicha de yuca, plátano cualquier cosa tienes que preparar para que venga a tomar los guerreros, esto es nuestra costumbre. Hoy veo diferente los jóvenes se enamoran pasan por ahí se casan separan se van ciudades consumen mucho alcohol fuman cigarrillo , yo tomo cerveza pero es conciencia mía , yo no fumo cigarrillo puedo hacer quedar mal a mi gente y por eso cuando voy a una comunidad la gente me tiene confianza y me dice bienvenido me dice nos vamos , ellos me dicen porque no estás cuidando yo les digo que estoy trabajando por otro lado pero ya me deje hace tiempo la organización, ellos están preocupados porque la juventud no piensa en cuidado no piensa en proteger tu territorio salen a discoteca veo jóvenes tomados pasan en karaoke eso aconsejan los ancianos dicen que están pasando a nuestros jóvenes en lugar de preparar en educación que necesitamos en este momento que el gobernó hoy como tal está dando utilidades para que nos preparemos.

Yo puedo reunirme con ancianos y puedo enfrentarme ataques guerras pero a mí no me gusta eso , los viejos siempre han dicho vamos a defender matémonos se acuerda en el año 2013 cuando llegan los tagaeris viene a matar a yarentaro cuando yo estaba trabajando en la REPSOL justo a los 10 minutos del impacto que tuvimos estuve ahí yo filme videos los woarani decían vamos mi papá me decía nos vamos y le dije que no, la gente me presionaba porque decían que nos vamos a exterminar a los tagaeri (- ¿muerte de quién fue?) era un pure y un buganei , y yo decía no , dejemos a ver qué pasa después , salieron con todos sus armamentos full preparados y yo decía bueno estaba con su familia hable , trabaje tres o cuatro días no pude frenar a esta gente , me daba pena de ellos , llame a los compa dirigentes .

Te cambio otro tema nuestra juventud empiezan a salir a tomar a ir donde prostitutas lo que no es nuestra costumbre, digamos que joven woarani tiene SIDA ¿Qué va a pasar?

Me da pena a mí porque yo ya estoy en edad mayor y , como estaba contando matanza que tuvimos hoy en este rato el pueblo woarani debíamos pensar todo, yo siempre mantengo relación siempre bien con los ancianos porque de pronto después de 10 a 15 años ya no tengamos lo que es shamanes los brujos los que tenían contactos con los tigres ,yo te quiero contar una mi historia por ejemplo me voy donde tío de mis abuelos yo siempre hablo como usaban la medicinas digo que me lleven a conocer que hojas trata por ejemplo picadura de culebra hasta hoy he descubierto por lo menos 12 plantas como salvar de una picadura de culebra , porque en épocas antiguas cuando picaba serpiente nunca morían había tratos y los shamanes trataban de sanar para que no afecte el cuerpo , por ejemplo yo he querido aplicar cuando yo estaba en REPSOL decía porque no aplicaban medicina natural con los jóvenes con anciano , se burlaban de mí , me decían para eso ahí pastillas , por ejemplo habían medicina.

Esto yo he querido trabajar con jóvenes y les decía ustedes van a salir a estudiar ustedes van a salir con otro conocimiento tienen que aprender nuestra medicina.

Segunda parte por ejemplo yo decía elaboración cerbatana en el mes de junio llego el Ministro a puntería de cerbatana el muchacho que vive en este momento en el Puyo no podía apuntar una flecha al punquie yo llegue faltando 2 minutos para participar, yo llegue y apuntar al centro y gane yo tengo aplicación pero no puedo elaborarla a mí, me da pena por haber dejado la elaboración de lanza son varios tipos para matar a persona tiene que ser exclusivamente una persona con sus flechitas con su elaboración técnica, bien hecho hay en entre el medio tiene unas piolas pero deben estar bien protegidos para que puedan sostener para que puedan ir contra enemigos y si están mal hechos se safan y enemigo mismo puede matar esas aplicaciones nadie sabemos en esta juventud nadie saben eso me da pena.

Por ejemplo abra un momento, por suerte nosotros hemos trabajado mucho en territorial yo cuando fui dirigencia me pelee con gobierno dije ese es nuestro territorio no importa que vengan petroleras que vengan pero no permitimos que venga otra gente extraña a invadir solo los trabajadores entran trabajan su área tienen que salir no pueden estar en las comunidades esas son las protecciones que yo maneje mucho tiempo en este momento, por ejemplo cuidado de los ancianos no les preocupa a los jóvenes, no le dan continuidad como cuidar territorio como mantener nuestras costumbres como se prepara chicha como mantener las chacras eso nos dejaron los ancianos, muchas cosas la juventud está olvidando como la elaboración de hacha, ningún juventud incluso yo no podemos elaborar una hacha y tumbar árbol me da vergüenza de decir estas palabras por ejemplo mi papa no sabe coger la motosierra, el coge su hacha ellos mantiene.

Por ejemplo la pesca ahora votan ese veneno que mata a todo y a los 10 minutos tiene quintales de pescado lo que no debían hacer votan dinamita, nos es nuestras costumbres, vamos a coger con anzuelos, yo en mi vida nunca cogí escopeta no mate sajino con escopeta ni mono, matar con cerbatana si cazo, pescar con anzuelos (- ¿Cómo se cuidaba el territorio?) por ejemplos los guerreros recorrían desde Perú hasta llegar a cabecera y daban al año dos años y regresaban al mismo sitio para que no entren los enemigos igual siempre recorrían vigilando. Cuando yo estaba en la dirigencia de la onai yo decía yo hice recorrer todo territorio woarani nunca me gusto estar sentado en oficina, recorrí desde el cantón arajuno todo el río Curarai en la parte sur, subimos Yasuní y dimos la vuelta eso hacia al año 2 veces.

Para los compas woarani que tenga dinero es suficiente, claro que todos queremos tener dinero, lo que deberían pensar nos da vida es territorio nos da vida agua tenemos mercado en la casa porque tenemos bosque tenemos animales pescado tenemos naturaleza algún tiempo los huao empezaron negocios de casería me acuerdo de 8 años atrás discutimos fuerte con las comunidades

huao con las comunidades quichuas porque no es nuestra costumbre ,vender creo que vendían entre 100 usd a 300 usd por quintales de pescado , estábamos haciendo daño entre nosotros .

- Y ahora presumo que están sacando el petróleo.

Yo escribí un libro mío aun no lo he publicado, cerca el matrimonio costumbres casería viviendo realidad como era estar con mi familia.

Cuando tenía 13 años yo quise porque mis abuelos de mi papá de mi mamá siempre fueron shamanes brujos como llaman , mi abuelo de mi mamá era tan poderoso , yo quise como era verdad yo converse con mi abuelo me quede en la casa en la hamaca y mi abuela mis tíos le dije mamá quiero que mi abuelo quiero que mi abuelo diga que se acerque el espíritu de jaguar me dijo a las dos horas salgamos juntos que nadie haga ruido yo salí , me dijo no va tener miedo no va a llorar nada , era 7 de la noche a lo que salgo de la casa quede desmayado y no sabía porque y un impacto que vi un jaguar grandote parece que me iba atacar y mi abuelo me dijo que no puede ser tú , no hay que tener miedo para convertir hombre en jaguar , no pude conectarme con jaguar ,

El abuelo de mi papá tenía dos esposas y la una era cazadora pocas mujeres eran cazadoras elegidas por los ancianos pocas mujeres lo son.

No fue primera vez que lo intente por segunda vez cuando tenía 23 años y estaba en la Universidad de Loja y ya mi abuelo llegue y le dije que puedo hacer para ser como usted la única cosa que tienes que hacer que tenía que subir a un árbol y quedarme dormido esa forma era de hacer tratos , pero yo pensaba que me podía quedar dormido y romper brazo , dije no me dio miedo. Me dijo mi abuelo no podrá ser como yo.

Ahora tenemos 6 personas que se conectan con jaguar duermen con jaguar cuentan historias ellos que están dormidos adivina.

Por ejemplo en el 2013 matanza de un pure bugarei yo me fui en una comunidad que se llama pameno y parte de mi abuelo me fui y quede dos noche dije abuelo haga que tu fantasma o tu shaman noche quiero que aparezca y me cuente la historia , me dijo no estoy sano pero para esto debo ir al monte era tipo tres de la tarde que converse con él y me dijo me voy al monte y a las 6 de la tarde ya estaba en su poder ya estaba contándonos las historia pregunte los woarani iban a ir a matar la familia tagaeri y me dijo si muy pronto iba a matar yo no creí, de pronto a los tres meses la gente ya se fueron a matar

Después no fuimos con los panas otra vez y preguntamos los tagaeri iban a venir a matar a los woaranis él dijo que no ,los tagaeris tiene que venir a matar woarani se acuerda mes de enero de este año mataron a un joven en el cruce del rio , ahora que me fui en el mes de marzo con Fabián estuvimos entrevista hicimos la misma pregunta , me dijo que los tageri están preparando ataque .

La culpa es de todos ambos porque el estado está entrando en territorio de ellos supuestamente ellos han dicho porque están entrando a territorio de ellos, entonces dices ustedes viene a molestar nosotros vamos a matar,

Yo nunca me olvidaré de mi costumbre , yo aquí estoy vestido pero cuando regreso a mi territorio me desvisto y estoy donde pertenezco me siento más tranquilo allá , algún tiempo les dije a mis hijos vamos a vivir a monte , mis hijos viven afuera hablan woarani , español e inglés .

Aquí gasto para la comida para educación de mis hijos a mí me cambio bastante la vida yo salí a los 15 años conocí la ciudad cuando ya estaba yo terminar escuela , pero papá me decía nos vamos a Yasuní y (- cuando alguien muere ¿Qué significa?) es costumbre nuestra donde mueres ahí mismo encierra porque encierran y se van el armadillo hacen un hueco ahí que enterrar buscamos y enterramos ahí porque nuestra costumbre el hueco es hecho a favor de woarani el armadillo está preparando , por eso woarani no come armadillo. Y donde enterrabas a alguien era un lugar sagrado y nunca puede venir a vivir no pueden hacer chacra ni nada .se deja marcando y nosotros reconocemos por el río, ellos dicen este río tanto y en esta área esta persona.

Los taromenari tiene dos palabras taro camino nani gente, camino de gente, te diré que los woarani siempre mata de día y los taromerani le gustaba matar a los woarani en la noche porque eran expertos día caminaban y en la noche mataban sin perderse.

Por ejemplo mi papá me cuenta que cuando llega a matar o a punto de dormir da sueño te queda dormido llueve hay tempestad la naturaleza te avisa, por más guerrero que sea tiene que descansar por eso los taromenari venían en la media noche, los woarani cantaba hasta la noche hasta que venga la otra gente a seguir cantando desde las 3 de la mañana .

¿Cómo te ves tú en la relación con la naturaleza? Tus abuelos que pensaban más allá de que te sirvan como alimento de que te de los frutos. ¿Era parte de ti? ¿Qué representaba?

Hablando historias antiguas el pueblo woarani tenía malos y buenos , bueno era vengui dios malo era el diablo wenar , había malo y bueno en la época de la chonta cosecha de plátano de cosecha de yuca por ejemplo época de diablo o wenar nunca sembraba . Los buenos decían época de yucas o maíz o chonta supongo abril, decía este mes si nos dan chontas es época de dios. Decían bueno y malo

- ¿Cómo veías que tus abuelos se sienten parte de la naturaleza?

Yo me siento parte de la naturaleza yo crecí el 60% en el monte cuando sale el sol la naturaleza me impacta el aire puro y veo el sitio donde puedo hacer la chacra eso me impacta, lo malo sería en la vía de petroleros vemos ríos contaminados estamos con máquina que hacen ruidos destrucción de impacto de la vía .

Hoy me siento un poco diferente porque estoy en otro mundo tomo coca cola tomo cerveza carne guardada de 5 días eso no es forma de mi vida , mi forma es cazar y comer en grupo y la carne nunca guardábamos para el siguiente día.

A veces la gente come armadillo yo me quedo pensando, el amallo es como de la familia mismo (- ¿Cómo le ves lo de la escuela del milenio?) bueno yo quería hacer una escuela más grande tenía dice; hago la oficina quería hacer una escuela más grande en todo el territorio huao tenía diseñanos. Primer año que llegue hice la obra mía deje construyendo ahora veo me da pena a mi veo lleno de jóvenes todo el mundo en la oficina tomado.

Hablando de tomar me impacto mucho vivía con 6 evangélicos volví a trabajar en la UNAE conocí a mucha gente cuando estaba en la Universidad de Loja cuando estaban , intente probar y tome después comencé a tomar poco a poco y esto es lo que cuenta, yo tome a los 27 años yo no tome tan temprano como toman los guambras fui error mío hice recorrer todas comunidades huao y pregunte ustedes me aceptan para proponer al gobierno y algunos me decían que sí y otros me decían que no los que dijeron que si porque, querían que a los hijos lee enseñen manejar tecnología , y los que no querían era que nosotros íbamos a engañar porque íbamos a tener profesionales más grandes más preparados y eso era para beneficio de ellos. Yo le preguntaba porque no quieres que tu hijo prepare no, y yo les decía tu hijo está fumando cigarrillo está en karaoke en vez de que este estudiando, los ancianos de 40 años decían que no mejor estudien en bachillerato acelerado.

Y estoy proponiendo hacer una escuela de donde se saca petróleo en el Yasuní ojala podamos conseguir el dinero con el gobierno, para comparar en la provincia de Pastaza no hay.

En este momento estoy trabajando para propuesta para Ministerio de Educación, tenemos que tener canoas, para que los estudiantes estén lunes martes miércoles jueves, y domingo que regresen a sus casas hasta domingo medio día, eso estamos trabajando yo en la parte técnica lo que están trabajando en distritos ellos deben estar más metidos que yo, hago construcción yo todo estoy enfrentando, para ver que van a comer donde van a dormir, por ejemplo el caso mío cuando me salí a estudiar escuela fue durísimo nunca conocí no hablaba español

Sobre *La ceguera* de Saramago: una interpretación desde la ideología, utopía y buen vivir.

Milton Rocha

Ronnie Marfetan

*Fausto Quizhpe*¹⁵⁰

Sumario

I. Interpretación de la ceguera. **II.** Encuestas y procesamiento de datos. **III.** Bibliografía **IV.** Anexo.

I. Interpretación de *La ceguera*¹⁵¹

Omar Giraldo, establece la diferenciación entre *ideología* y *utopía*¹⁵² donde se puede evidenciar que la metáfora puede cambiar la historia, es decir, que se presenta como una forma de representar la realidad a través de la imaginación; también se podría decir que para cambiar la realidad hay que recurrir a cambiar la metáfora.

Giraldo¹⁵³ hace una referencia a Heidegger para explicar el tiempo vulgar y el original; en donde el primero es lineal y el segundo resulta una especie de espiral; pues se podría decir que el tiempo lineal es aquel que puede ser medido o cuantificado tomando en consideración que el presente es lo único que existe por lo que se vuelve irreversible; por otra parte, el tiempo vulgar se lo concibe como el que si recurre al pasado, para que pueda proyectarse, lo que sería el advenir.

Existen *tres funciones*¹⁵⁴ claras sobre la ideología; la primera, es la deformación de las estructuras simbólicas colectivas, que es crear una imagen que deforma la realidad; la segunda, es la legitimación del statu quo, que se encuentra entre lo real y la representación, aquí algo se vuelve aceptable el poder por medio de la ideología; la tercera, es la integración,

¹⁵⁰ Abogados por la Universidad Central del Ecuador. Estudiantes de Maestría en Derecho, mención Derecho Constitucional en la Universidad Andina Simón Bolívar sede Ecuador.

¹⁵¹ Obra magnífica –cuyo título es *Ensayo sobre la ceguera*, y que nosotros nombraremos únicamente como *La ceguera*– del portugués Nobel de Literatura José Saramago publicada en 1995, considerada por los entendidos en literatura como una primera parte de la trilogía involuntaria de las pérdidas del hombre, seguida por las novelas: *Todos los nombres* y *La caverna*.

¹⁵² Omar Felipe Giraldo, *Utopía en la era de la Supervivencia, Una Interpretación del Buen Vivir*, 1.ª ed. (México: Itaca, 2014).

¹⁵³ Ibid. 24–25.

¹⁵⁴ *Utopía en la era de la Supervivencia, Una interpretación del buen vivir*.

que resulta algo parecido a una suerte de conformismo y de resistencia al cambio, o más claro, temor al cambio. Ante estas funciones se menciona que la Utopía viene a ser una alternativa ante la ideología hegemónica, pues la utopía no es lineal, y considera el pasado como vivo, para lograr cambios futuros.

En *La Ceguera*¹⁵⁵ el tiempo se expresa en el inicio del ensayo, cuando la primera persona se queda ciega; y sigue la secuencia lineal de considerar solo el presente; se piensa en ¿qué será después de quedarse ciego?; el tiempo original, se puede considerar que se expresa cuando la mujer comienza a dirigir a los demás estableciendo nuevas normas para una convivencia destruyendo lo instituido en el manicomio que era un control puntualizado desde el Estado, a manera de represión; lo que se entendería también como una forma de utopía, en la que se propende la alternativa ante el sistema impuesto por un grupo que tiene poder y que utilizó la metáfora de la seguridad para utilizar medios coercitivos necesarios para evitar un aparente caos.

La ceguera por sí sola, al ponerla como un mar de leche, se establece como el caso de la ideología hegemónica; algo que ha alcanzado legitimidad por aceptación, es una ilusión en la que parece que todo está bien; está de color “blanco” y no “oscuro”; la realidad se deformó dejándolos ciegos en un mundo blanco, y estaba integrado (aquí puede ser considerada la parte en que frente a la iglesia todos se encuentran ciegos); representando el símbolo de la religión como un mecanismo de ideologización y definir todo comportamiento social totalmente integrado y que no permitía resistencia.

Por otra parte, entendida desde el *sumak kawsay*¹⁵⁶ desde sus principios o como concepto mismo encontramos la *relacionalidad*, *correspondencia*, *complementariedad*, *reciprocidad* y *ciclicidad*; Ramiro Ávila¹⁵⁷, añade en su desarrollo sobre el *sumak kawsay* los principios de afectividad y espiritualidad, y por último el *comunitarismo*.

Relacionalidad, como opuesto al aislamiento; en donde todo está conectado y se concibe como interdependiente; se expone la misma integralidad y la memoria juega un rol preponderante, la conexidad de la totalidad que debe converger para avanzar en la

¹⁵⁵ José Saramago, *Ensayo Sobre La Ceguera* (México: Taurus, 1998).

¹⁵⁶ Raúl Llasag Fernández, *Los derechos de la naturaleza y la naturaleza de sus derechos*, ed. Carlos Espinosa Gallegos-Anda and Camilo Pérez Fernández, JUSTICIA Y DERECHOS HUMANOS (Ecuador: Ministerio de Justicia, Derechos Humanos y Cultos, 2011); Josef Estermann, “Ecosofía Andina: Un paradigma alternativo de convivencia cósmica y de vivir bien,” *Revista FAIA* 2, no. 9 (2013): 2–21.

¹⁵⁷ Ramiro Ávila Santamaria, “El Sumak Kawsay: Una crítica al modelo de desarrollo capitalista y sus alternativas posibles desde la literatura y las voces indígenas” (Quito: Universidad Andina Simón Bolívar, 2015).

construcción armónica; principio aplicable a la totalidad de las relaciones construidas por Saramago en *La ceguera*; es decir si algunos de los personajes ciegos en aislamiento no trabaja para el conjunto, se genera un sinnúmero de problemas.

Reciprocidad, la idea básica es dar y recibir o *ranti ranti*, por lo que se puede deducir, que todo lo que se hace tiene una consecuencia, pero no lineal, en donde si se realiza un acto también se recibe su consecuencia, por ejemplo, con la naturaleza que nos da el alimento, y el ser humano le devuelve en cuidado; donde el exceso no es una regla.

Complementariedad, concepto opuesto al egoísmo, por eso se trata de proponer el “nosotros” frente al “yo”; pues cada ente con el que compartimos la existencia es complementario; es decir, que estamos integrados y al formar parte de esa integridad nos necesitamos.

Correspondencia: se entendería como una correlación y no una simple relación causal, en donde la fecha se dirige de ida y vuelta indistintamente; por lo que se deduce que la causa algunas veces se vuelve efecto y viceversa.

Afectividad y espiritualidad, principios que sostienen una base diferente al racionalismo, o considerando como importante y no aislado la cuestión de sentimientos, emociones y pasiones; aquí la interpersonalidad tiene su rol que es de interpretar el estado del “otro” para entender mejor las necesidades o el mismo entendimiento ajeno, no necesariamente el conocimiento frío o metódico cartesiano, sino de saberes.

La *ciclicidad* se entiende como un proceso en el cual, se regresa al estado de algo, por ende, sería como un círculo; donde se regresa al punto de partida; la diferencia en el *sumak kawsay*, es que esta ciclicidad no muere cuando llega al punto de partida —se cierra el círculo— lo que se hace es pasar por un lado, como si fuera una espiral; donde temporalmente se vuelve al pasado en el mismo presente construyendo lo que será el futuro.

El *comunitarismo* se basa en la percepción que se tiene sobre lo que existe y convive; por lo cual, se convierte en un espacio abierto e incluyente dentro de los bienes comunes en oposición a la propiedad, potenciando al colectivo, ya que son seres dentro de una comunidad; el ejemplo, más claro es la *minka*, donde hay otros principios como la solidaridad, vecindad, entendimiento de familia, responsabilidad colectiva, etc.

Intentar ubicar la metáfora de *La ceguera* en un contexto diverso como el *sumak kawsay*, desemboca en la crisis de occidente; es decir, proponer una realidad distinta. No

obstante, se puede hacer analogías de ciertos elementos para una comprensión; al momento de ser una alternativa ante la ideología o poder hegemónico.

En *La ceguera*, el momento imperante donde se ve el estado represivo y los invisibilizados o marginados, literalmente por el hecho de su enfermedad; donde las relaciones no son entabladas o son contrarias a la filosofía del *sumak kawsay*; el principio de relacionalidad no se cumple, pues se aísla a la población y se establece tradicionalmente la jerarquía, dado que se pone en cuarentena a una extraordinaria cantidad de personas en una edificación bajo la vigilancia de otras personas *videntes* que son quienes ponen las órdenes.

La reciprocidad se da en la relación de la mujer del médico que logra establecer reglas por las cuales unos se dedican a realizar actividades de ayuda para otros y viceversa; por ejemplo, cuando se pierde la esposa del médico se encuentra con un perro que la guía para retomar el camino, al llegar al sitio, ella lo alimenta y duermen juntos, sin jerarquía alguna, sin distinción y solo por el hecho de ser seres vivos que necesitan ayuda mutua. De esta escena se puede extraer el principio de complementariedad, en donde todos estamos incompletos y necesitamos de los demás; en este caso el perro fue complemento de la esposa del médico y viceversa. En un sentido contrario al egoísmo, todo el texto de Saramago muestra las personalidades y los intereses particulares de casi todos los personajes con el egoísmo que terminará por desembocar en la muerte secuencial de algunos.

La correspondencia se entendería *grosso* modo en la parte final del ensayo cuando al comenzar a ver una de las personas, los demás piensan que van a volver a ver secuencialmente; pero para la única que veía –la cónyuge del médico– significaba que probablemente ella quedaría ciega; entendiéndose como el momento en que la causa se vuelve efecto de algo; lo mismo, pero en contrario, sucedía al inicio de *La ceguera* y en varios momentos, como la escena en que los guardias solo consideran la posible infección y deciden matar a todo aquel que quiera abandonar el aislamiento, sin fijarse en las causas de por qué las personas se desviaban del trayecto; sea ya por desorientación, pedir ayuda, comida, medicamento, etc.

Una de los aspectos muy fuertes que trabaja Saramago en su obra, es la afectividad; la misma que va más allá de los límites y no sólo entre las personas, sino con el medio, la lluvia, la comida, etc. Tal afectividad hace a muchos crear lazos fuertes para ir en búsqueda de un propósito común, que era llegar a la casa del médico y sobrevivir. Con la esperanza de que la ceguera terminara, la afectividad, que también fue irrupida por el sistema egoísta estatal

instituido en el manicomio; para los ciegos en cierto sentido tuvo un efecto positivo, puesto que dejan de lado la moral individual, por el beneficio de todos, olvidan la dignidad por conceptos de *valor de uso*¹⁵⁸; ya que se acumulaba joyas o cualquier objeto de valor para obtener comida; y más allá una explotación humana, en donde para obtener comida había que tener relaciones sexuales con los del ala predominante.

Cuando comenzaron a recuperar la vista, la mujer de las gafas oscuras mira al hombre viejo de la venda negra, y, recordando lo que días atrás habían hablado sobre vivir juntos cuando todo pase; se pensaría que todo depende del sentido de la vista y la idealización apresurada puede llevarnos a crear falsas armonías, la isla desierta solo quedaría en eso y no pasaría a la realidad, puesto que en el imaginario común la vejez es vista de una manera negativa; no obstante, cuando el hombre de la venda negra le pregunta si quiere vivir con él, ahora que lo ha visto y teniendo al viejo en frente, ella le responde, tú eres el hombre con el que ya estoy viviendo. Aquí, se pudo ver la ciclicidad, ya que la mujer de las gafas oscuras no se fijó en la apariencia actual para responder según lo que sentía, sino que respondió por lo que el pasado del hombre de la venda tuvo hacia ella, es decir, lo que le brindó de cariño y lo que podían construir juntos.

El principio del comunitarismo es desarrollado en la trama general, como una respuesta al sistema impuesto; en otras palabras, el ingreso al manicomio nace de un mandato del Estado llamado a proteger a los ciudadanos, los cuales tienen que someterse a las órdenes de los militares, según sus reglas ya instituidas como horarios de comida, lugares a utilizar y donde no podían acercarse; lo que generó una respuesta de organización propia en donde todos debían colaborar con lo que pudieran para poder sobrevivir; esto era, repartir la comida, limpiar baños, incluso enterrar a los muertos.

Una vez que salieron del manicomio las reglas de convivencia se acentuaron más y todos debían cooperar para no perderse y llegar a la casa del médico, en donde pudieron compartir en armonía, incluso con el perro de las lágrimas como uno más de ellos. Esto, entenderíamos en su generalidad como la respuesta alternativa y emancipadora del *sumak kawsay* frente al capitalismo, el mismo que si lo analizamos con la brújula, estaba en manos del poder del Estado y no del pueblo; pero luego pasa a manos de las personas afectadas por la ceguera y la conducción de una líder que era necesaria, que nunca perdió la

¹⁵⁸ Concepto del ámbito económico que Ramiro Ávila intenta transpolar a la sociología jurídica, para indicar que con él, simplemente se rompe el sistema capitalista, es decir, cuando las cosas son entendidas e intercambiadas o utilizadas sólo por el valor que nos aporta y no por el valor artificial.

brújula, ya que se debía al grupo, incluso advirtiendo cuestiones que le afectaban como el caso de que vio a su marido acostarse con otra mujer; aplicar la desobediencia, la resistencia y por último la revolución al matar al líder del otra ala del manicomio y lograr sacarlos del sitio por buscar un lugar mejor.

No obstante de la relación entre *buen vivir* que se desarrolla en la metáfora de *La ceguera* como la alternativa, se puede destacar el lado contrario, por el cual se refleja el *otro*, como todo aquel que era el marginado, el oprimido, el que tenía que sufrir los estragos o malos resultados del sistema; por ejemplo, todo aquel ciego ante el estatus quo, que era el capitalismo, que no veían la realidad de la esencia humana, sino el egoísmo, el narcisismo, la separación, el elitismo, la acumulación, el conformismo, etc., y creía que eran los valores que debían primar, como en el caso de un ala del manicomio que comenzó a llevar un sistema monárquico absolutista o más bien autoritario, en donde se negociaba con cualquier cosa, incluso con las mujeres para tener relaciones sexuales; pero por otro lado, que llegaron por ese sistema a someterse a una situación degradante, como bestias en donde tenían que vivir entre orina, heces fecales, cuerpos sudados en medio de sexo, etc. Ante esto, debía surgir la propuesta, y ésta nació, de los *otros* que decidieron cooperar y entender que en el manicomio no se podía sobrevivir sino era por la ayuda y solidaridad entre todos. Aquí la mujer del médico como protagonista, juega el rol de quien quiere salir de esa ceguera, salirse del estatus quo, y volver a la esencia humana, el sentí-pensar, sin perder la brújula que respondía al interés de su grupo en búsqueda de la felicidad, de salir de esa ceguera.

Como se ha visto en la interpretación de *La Ceguera* de Saramago vinculando elementos de constitucionalismo popular, entre la utopía, ideología, y sobre todo, del *sumak kawsay*, existen formas sobre las dimensiones, categorías, elementos, principios que pueden ser reflejados desde la obra de Saramago. Para lo cual, a continuación se intentará hacer un gran esfuerzo de identificar una ruptura del sistema capitalista con elementos del *sumak kawsay*, pero éste desde lo cotidiano e *invisible*, y más aún desde un acto que ha sido considerado reprochable y como instrumentos del mismo capitalismo para su dominación; nos referimos en este caso a la reunión de amigos/as para beber alcohol. El propósito al afirmar esto, es que existen elementos o principios implícitos de *sumak kawsay* en este acto, algo que no podemos ver más allá de la percepción sola de que es un instrumento de dominación del capitalismo, y que en el fondo por naturaleza humana aún de forma inconsciente se puede evidenciar *sumak kawsay*. Pudiendo deducir que en varias cuestiones simples de la realidad pueden presentarse elementos de los tópicos tratados; ante esto, se ha

realizado una investigación de campo para ubicar un ejemplo en dónde se rompe el paradigma capitalista para dar paso al *sumak kawsay*. Se realizó una encuesta¹⁵⁹ a cien personas¹⁶⁰ –hombres y mujeres– mayores de edad, que respondieron a 9 preguntas sobre el alcohol y las amistades; teniendo las siguientes conclusiones:

La reunión para beber¹⁶¹ entre amigos representa un significado de ruptura de la ideología capitalista por cuanto no se considera el valor de cambio como lo más importante al momento de colaborar para comprar el alcohol, sino lo importante es compartir con las amistades; lo que sería más bien un valor de uso.

El *sumak kawsay* es la alternativa al capitalismo, ya que se ha coincidido que hay más valor de uso que de cambio; que existe comunitarismo al colaborar todos para beber entre amigos, que se busca la armonía y no la pelea, que se trata de incluir y afianzar lazos de amistad antes que excluir y alejarse; que la afectividad es más evidente y que existen los principios de reciprocidad, correspondencia, relacionalidad, y ciclicidad.

No obstante de las conclusiones y un intento real de encontrar figuras de *sumak kawsay*, no en sí en el alcohol, sino en la reunión que se tiene y que involucra tomar alguna bebida alcohólica, como el caso de la *ceremonia*¹⁶² Saraguro con la *chicha*, y que tiene valores implícitos. Con esto, no se quiere desentender que el mismo alcohol ha sido utilizado como un instrumento para dominar a nuestros pueblos, y que de éste han surgido algunos males sociales; sino que dentro de ese mismo acto existen valores que aún siguen presentes; que se rompen con la exageración del mismo. Si bien, el alcohol inhibe y hace más sensitivo y perceptivo al ser humano ante la realidad, su exageración como en todo, es malo, y eso ha llevado a otros resultados, como violencia en el hogar, accidentes de tránsito; e incluso, la muerte. Si se quiere decir metafóricamente, la exageración hace que se deforme la realidad,

¹⁵⁹ Se utilizó como herramientas: la red social *Facebook* y el buscador *Google*, por las facilidades que brindan estos medios informáticos para difusión y recolección de datos. Ver tablas, gráficos, frecuencias, porcentajes e interpretaciones.

¹⁶⁰ La muestra se pudo extraer de la siguiente forma: si encuestamos a 100 personas, el 95% de las veces el dato real que buscamos estará en el intervalo $\pm 9,5\%$ respecto al dato que se observa en la encuesta. Tomado de un universo total de 2'350'000 aproximado de la población de Quito – Ecuador; el único estrato diferencial fue entre hombres y mujeres, y se trató de que fueran en general personas adultas.

¹⁶¹ Conocida en el lenguaje común ecuatoriano como: chupa, chuma, bebida, etc.

¹⁶² Nos referimos a la *ceremonia* de armonización, que se realiza con los *yachakuna* (sabios). En ésta se realiza una reunión de personas que beben *chicha* con el fin de salir del estado de cohibición y a través del diálogo y la visión de los desequilibrios llegar al *sumak kawsay*.

La diferencia que hay en la bebida alcohólica es que se realiza inconscientemente y a veces el peligro es la exageración, por lo que se puede llegar a caer en la adicción.

Empero, para la propuesta de reinterpretación que estamos realizando también es necesario aplicar sobre todo el principio de la *armonía*, es decir ni con la *chicha* en la *ceremonia* se puede exagerar y consecuentemente, tampoco se puede exagerar con la bebida, sino, todo ritual debe realizarse equilibradamente.

que se imponga el alcohol ante los valores, y que este domine al ser, para provocar caos, perdiendo la armonía que se tenía inicialmente.

II. Encuestas y procesamiento de datos

Índice de tablas

Tabla 1. Inclusión y amistad: relacionalidad.	122
Tabla 2. Armonía.	123
Tabla 3. Colaboración, solidaridad y unidad.	124
Tabla 4. Reciprocidad, correspondencia y relacionalidad.	125
Tabla 5. Correspondencia y reciprocidad.	126
Tabla 6. Afectividad	127
Tabla 7. Afectividad	128
Tabla 8. Memoria.	129
Tabla 9. Valor de uso vs valor de cambio	130

Índice de gráficos

Gráfico 1. Inclusión, amistad y relacionalidad.	122
Gráfico 2. Armonía.	123
Gráfico 3. Colaboración, solidaridad, unidad.	124
Gráfico 4. Reciprocidad, correspondencia y relacionalidad.	125
Gráfico 5. Correspondencia y reciprocidad	126
Gráfico 6. Afectividad	127
Gráfico 7. Afectividad	128
Gráfico 8. Memoria.	129
Gráfico 9. Valor de uso - valor de cambio	130

Encuestas

1. Alguna persona que conoció en una reunión donde se bebía alcohol ¿se ha convertido en una de sus mejores amistades?

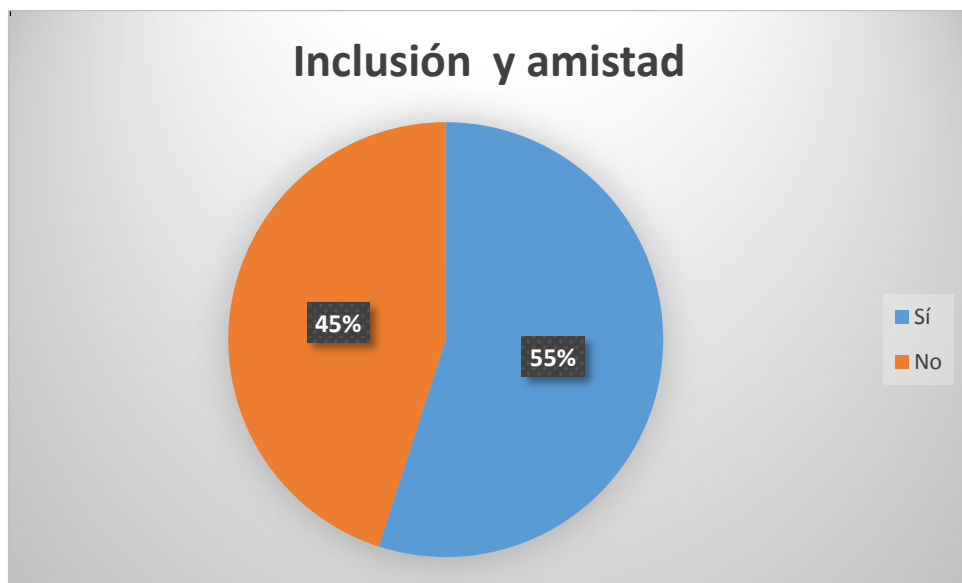
Tabla 3. Inclusión y amistad: relacionalidad.

Variable	Frecuencia	Porcentaje
Si	55	55%
No	45	45%
Total	100	100%

Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Gráfico 1. Inclusión, amistad y relacionalidad.



Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Interpretación.- Existe una tendencia a que se creen lazos de amistad perdurables durante el acto de beber entre amigos, lo que implica inclusión.

2. Cuando va con sus amigos o amigas a beber y alguien comienza a hacer pelea.

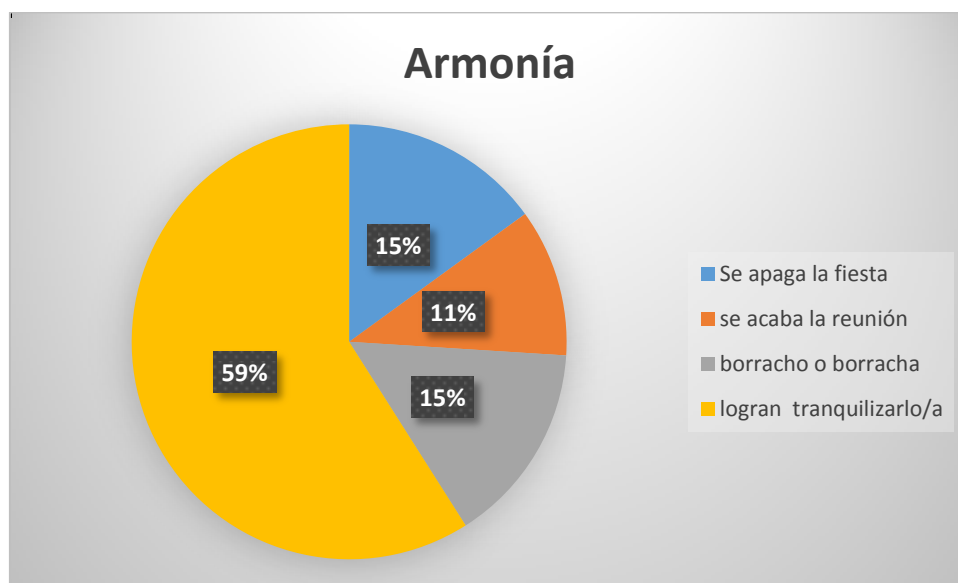
Tabla 4. Armonía.

Variable	Frecuencia	Porcentaje
Se apaga la fiesta	15	15%
Se acaba la reunión	11	11%
Borracho o borracha	15	15%
Logran tranquilizarlo/a	59	59%
Total	100	100%

Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Gráfico 2. Armonía



Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Interpretación: uno de los fines del *sumak kawsay* es la armonía, y en una reunión cuando alguien trata de generar alboroto los demás buscan ese fin, consiguiéndolo por lo general y sin generar conflicto.

3. ¿Con qué frecuencia ha hecho “vaca” (cuota que se reúne para tener un monto considerable de dinero para comprar las bebidas) para beber con sus amigos o amigas?

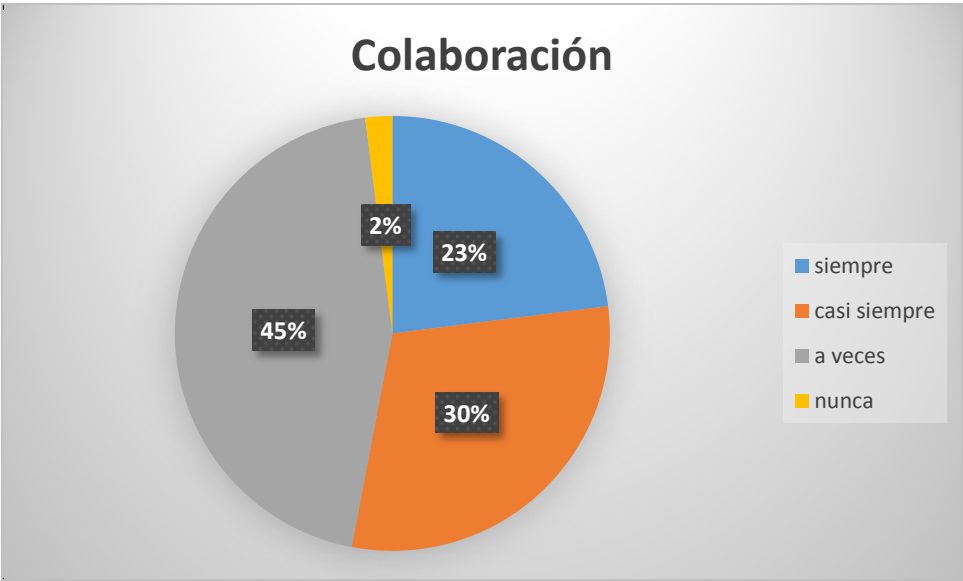
Tabla 5. Colaboración, solidaridad y unidad.

Variable	Frecuencia	Porcentaje
Siempre	23	23%
Casi siempre	30	30%
A veces	45	45%
Nunca	2	2%
Total	100	100%

Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Gráfico 3. Colaboración, solidaridad, unidad.



Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Interpretación.- La colaboración, es decir, la correspondencia es evidente al momento de aportar con algo para poder beber entre amigos como sucede en el *sumak kawsay*, todos tratan de contribuir con algo por un fin en común.

4. Si en una “vaca” usted no pudo colaborar, ¿Qué hace en la próxima reunión?

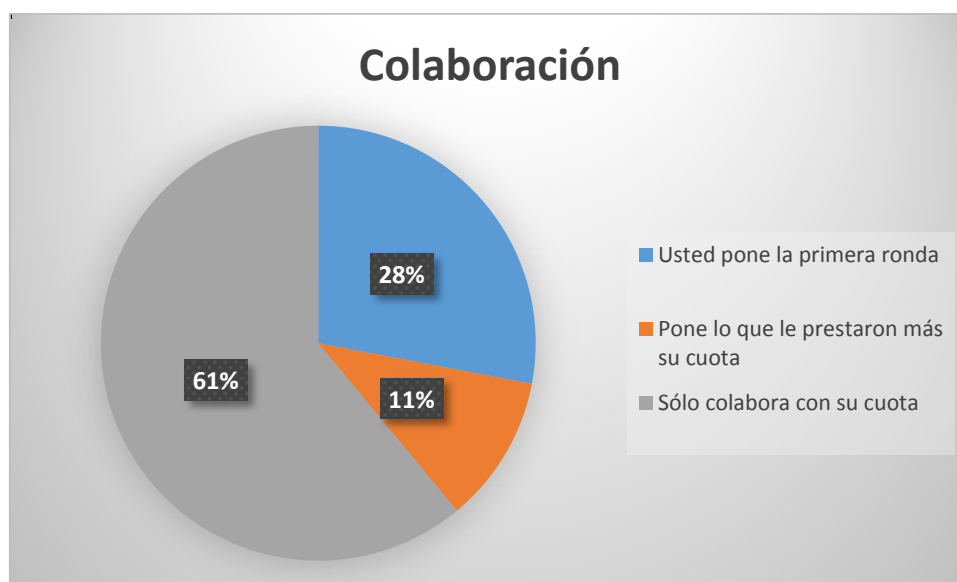
Tabla 6. Reciprocidad, correspondencia y relacionalidad.

Variable	Frecuencia	Porcentaje
Usted pone la primera ronda	28	23%
Pone lo que le prestaron más su cuota	11	30%
Sólo colabora con su cuota	61	45%
Total	100	100%

Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Gráfico 4. Reciprocidad, correspondencia y relacionalidad.



Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Interpretación.- Se entiende que no existe un parámetro fijo de colaboración, sino más bien cuando uno de los integrantes no tiene dinero, siempre los demás tratan de que ese equilibrio no se pierda, el apoyo siempre se trata por igual, lo que esta como un principio.

5. Si alguien le brinda una bebida alcohólica “taco” ¿Qué hace usted?

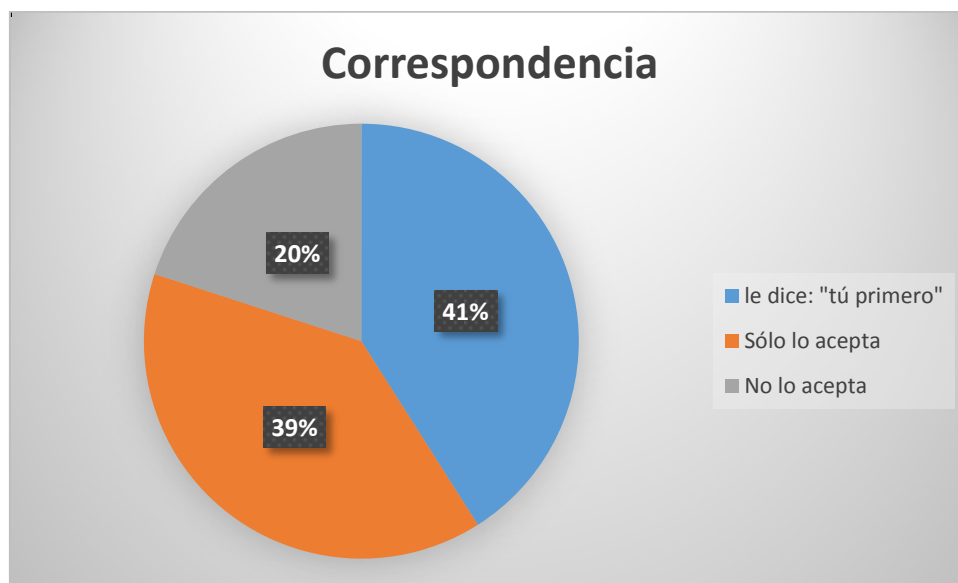
Tabla 7. Correspondencia y reciprocidad.

Variable	Frecuencia	Porcentaje
Le dice: "tú primero"	41	23%
Sólo lo acepta	39	30%
No lo acepta	20	45%
Total	100	100

Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Gráfico 5. Correspondencia y reciprocidad



Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Interpretación.- La bidireccionalidad y reciprocidad se reflejan en el simple acto lingüístico de decir: “usted primero”, ya que lo que se da se recibe, y siempre la vía es tratar de primero dar, antes que recibir.

6. En alguna de sus reuniones, ¿Usted ha dejado de conversar sobre asuntos académicos para pasar a decir a sus amigos o amigas cuanto los quiere?

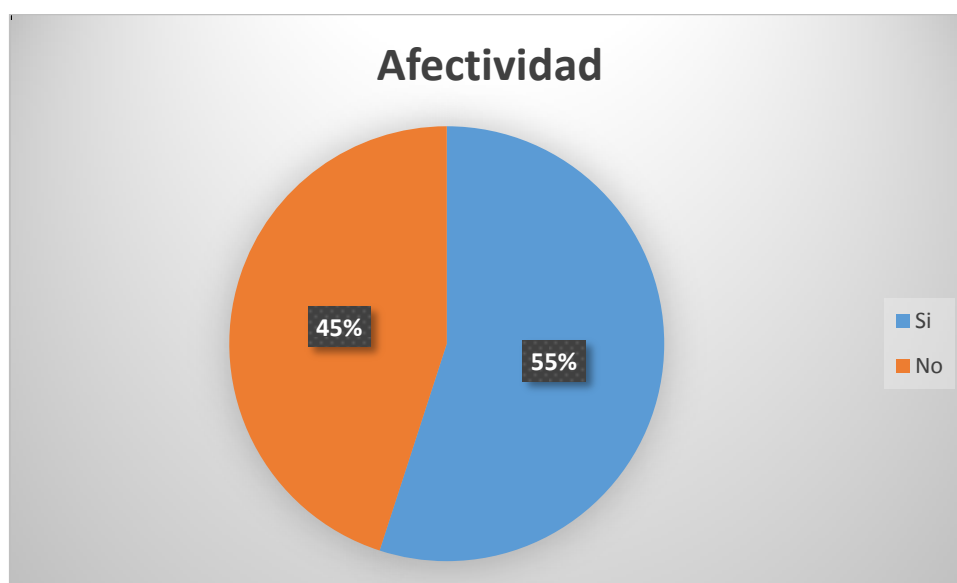
Tabla 8. Afectividad.

Variable	Frecuencia	Porcentaje
Si	55	55%
No	45	45%
Total	100	100

Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Gráfico 6. Afectividad.



Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Interpretación.- Al inhibirse y estar en confianza con el grupo, se puede apreciar la afectividad que se tiene entre los miembros y mostrar la importancia que tienen; esto se vuelve más importante que otros asuntos de carácter racional.

7. Alguna vez, en estado de embriaguez, ¿usted ha llorado?

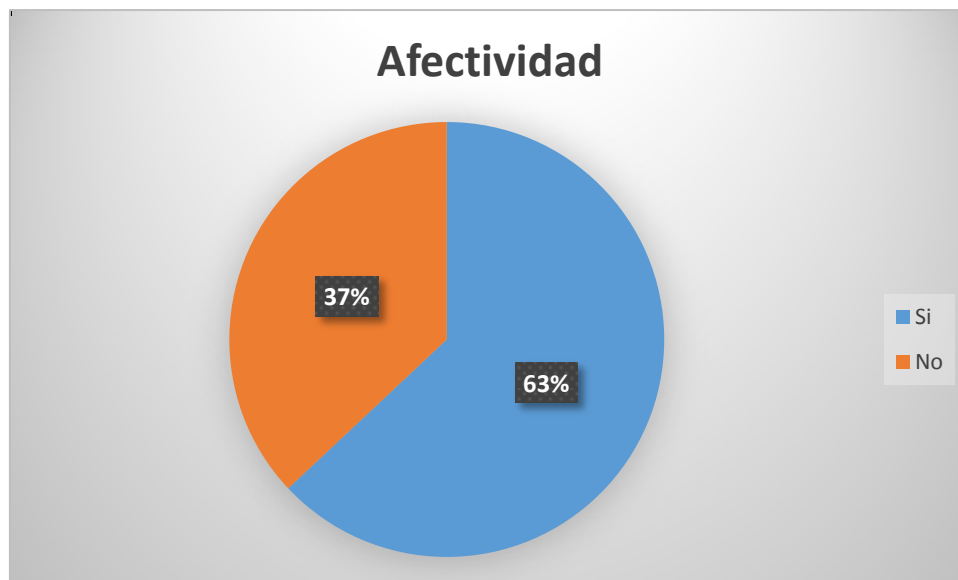
Tabla 9. Afectividad

Variable	Frecuencia	Porcentaje
Si	63	63%
No	37	37%
Total	100	100

Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Gráfico 7. Afectividad.



Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Interpretación.- El acto de llorar se ve como el reflejo de algo que se tenía oculto, un desahogo que por lo general, no se tiene cuando estamos en el cotidiano.

8. ¿Con que frecuencia entre sus “reuniones” ha conversado sobre cosas del pasado?, por ejemplo, cuando era niño, sobre sus raíces, si extraño el lugar de donde viene.

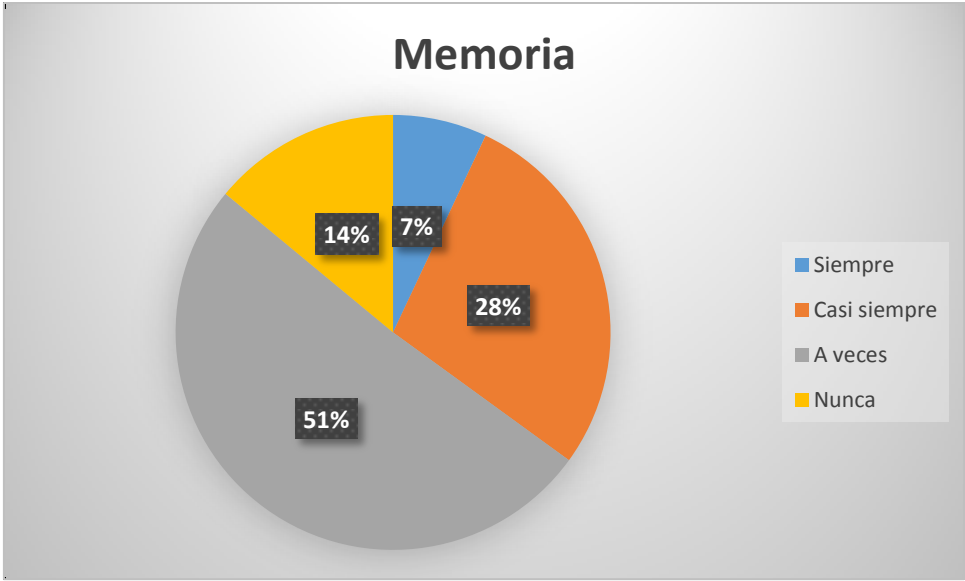
Tabla 10. Memoria.

Variable	Frecuencia	Porcentaje
Siempre	7	7%
Casi siempre	28	28%
A veces	51	51%
Nunca	14	14%
Total	100	100

Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Gráfico 8. Memoria.



Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Interpretación.- La memoria juega un rol importante al momento de estas reuniones, sirve como medio por el cual, se comienza a recordar asuntos del pasado que han significado o marcado la vida de las personas

9. Para usted, ¿Qué es más importante al momento de reunirse para beber con sus amigos o amigas?

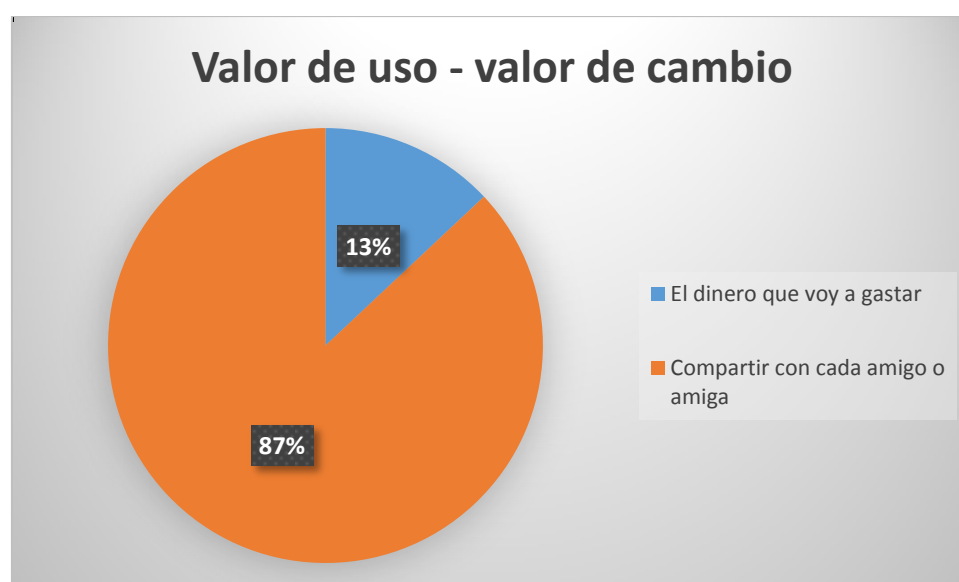
Tabla 11. Valor de uso vs valor de cambio

Variable	Frecuencia	Porcentaje
El dinero que voy a gastar	13	13%
Compartir con cada amigo o amiga	87	87%
Total	100	100

Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Gráfico 9. Valor de uso - valor de cambio.



Elaborado por los autores.

Fuente: encuesta.

Interpretación.- Aunque sea necesario el dinero para conseguir una bebida de este tipo, el valor de cambio se va trasladando al valor de uso; que es lo primordial en el *sumak kawsay*, ya que se presenta como una alternativa; en el caso del beber con los amigos, representa una ruptura al capitalismo, porque no se entiende al dinero como el fin, sino como el medio para poder compartir y disfrutar del tiempo con amigos.

III. Bibliografía

- Ávila Santamaría, Ramiro. “El Suma Kawsay: Una crítica al modelo de desarrollo capitalista y sus alternativas posibles desde la literatura y las voces indígenas.” Quito: Universidad Andina Simón Bolívar, 2015.
- Estermann, Josef. “Ecosofía Andina: Un paradigma alternativo de convivencia cósmica y de vivir bien.” *Revista FAIA* 2, no. 9 (2013): 2–21.
- Giraldo, Omar Felipe. *Utopía en la era de la supervivencia, Una interpretación del buen vivir*. 1.^a ed. México: Itaca, 2014.
- Llasag Fernández, Raúl. *Los derechos de la naturaleza y la naturaleza de sus derechos*. Editado por Carlos Espinosa Gallegos-Anda y Camilo Pérez Fernández. JUSTICIA Y DERECHOS HUMANOS. Ecuador: Ministerio de Justicia, Derechos Humanos y Cultos, 2011.
- Saramago, José. *Ensayo sobre la ceguera*. México: Taurus, 1998.

IV Anexo: formato de encuesta

Encuesta dirigida a la población ecuatoriana

Objetivo

La presente encuesta tiene como propósito identificar ciertos valores existentes al momento de una reunión, en la que es evidente la presencia de bebidas alcohólicas.

Datos informativos:

Edad: _____ Sexo: Masculino ____ Femenino ____

Instrucciones

Las respuestas vertidas en este cuestionario son de carácter confidencial; es por eso, que no se pide información detallada de los o las informantes.

Las preguntas están diseñadas para que sea respondidas desde el punto de vista de cada informante con la mayor sinceridad.

Responda a todas las preguntas.

Para finalizar, presione “enviar”.

Encuesta

1. Una persona que conoció en una reunión donde se bebía alcohol ¿se ha convertido en una de sus mejores amistades?

Si..... ☐

No..... ☐

2. Cuando va con sus amigos o amigas a beber y alguien comienza a hacer pelea:

Se apaga la fiesta..... ☐

Se acaba la reunión..... ☐

Echan al “borracho o borracha”..... ☐

Logran tranquilizarlo..... ☐

3. Con que frecuencia ha hecho “vaca” para beber con sus amigos y amigas
- Siempre.....☐
- Casi siempre.....☐
- A veces.....☐
- Nunca.....☐
4. Si en una “vaca” usted no pudo colaborar, ¿Qué hace en la próxima reunión?
- Usted pone la primera ronda.....☐
- Pone lo que le prestaron, más su cuota de “vaca”.....☐
- Sólo colabora con su cuota.....☐
5. Si alguien le brinda una bebida alcohólica “taco” ¿Qué hace usted?
- Le dice: “tú primero”.....☐
- Sólo lo acepta.....☐
- No lo acepta.....☐
6. En alguna de sus reuniones usted ha dejado de conversar sobre asuntos académicos para pasar a decir a sus amigos o amigas cuanto los quieren.
- Si.....☐
- No.....☐
7. Alguna vez, en estado de embriaguez, ¿usted ha llorado?
- Si.....☐
- No.....☐
8. ¿Con que frecuencia entre sus “reuniones” ha conversado sobre cosas del pasado?, por ejemplo, cuando era niño, sobre sus raíces, si extraño el lugar de donde viene.
- Siempre.....☐
- Casi siempre.....☐
- A veces.....☐

Nunca.....☐

9. Para usted, ¿Qué es más importante al momento de reunirse para beber con sus amigos o amigas?

El dinero que voy a gastar.....☐

Compartir con cada amigo o amiga.....☐